

قَالَ اللَّهُ تَبَّ عَلَى الْعُقَلَاءِ لَتَقْرَأَنَّ عَلَى النَّاسِ عَلَى فَلَكَ وَزَيْنَاةَ تَنْزِيهِكَ

چون آیت معصودالست برفیت سیم هدیک بر امانه
حاضر باشد یادی و نیز بر ضررت تعلیم علوم قرآنیه یعنی وینیه که مثل است بر
مقاصد مبادی پس اتباعا للنص المزبور صحیفه شهریه که مستدرج است بتدرج شهو

الجمادی

منبر ۲ بابت ماه جمادی الثانی ۱۳۴۲ هـ جلد ۳

که جامع است انواع علوم دینی را برائے طالب و جادی و مذکر است در هر دو محفل وادی
و مسکن است بر اهر جالع و صادی و بصورت ترجمه ساله رغیب و تسهیل الموعظ
و حل انتابات و کلیه شئوئی تشریف امیر الروایات که اکثر آن مستفاد است از
درگاه ارشادی یعنی خاتقاه شرفی امدادی و بادان محمد عثمان علی و دیگره سلامی
در جنوب المطبع دہلی مطبوع گردید

از کتب خانہ اشرفیہ در بھکلاں علی بنیاد و ترمیم و ترمیم

فہرست مضامین

رسالہ الہادی بابت جمادی الثانی ۱۳۲۵ھ

جو بہ برکت و عارف حکیم الامتہ محی السنۃ حضرت مولانا شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی کتب خانہ اشرفیہ دریہ کلان دہلی سے شائع ہوتا ہے

صفحہ	صاحب مضمون	رقم	مضمون	نمبر
۱	مولانا مولوی محمد سلیم صاحب سلمہ	حدیث	التادیب التہذیب ترجمہ ترغیب ترہیب	۱
۹	حکیم الامتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم	وعظ	تہلیل المواعظ	۲
۱۷	مولوی حکیم محمد مصطفیٰ صاحب	کلام	حل الانتابات	۳
۲۵	حکیم الامتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم	تصوف	کلید مشنوی	۴
۳۳	ایضاً	حدیث	النشر بمعرفۃ احادیث التصوف	۵
۳۷	مولوی حبیب صاحب صاحبہ حاشیہ حکیم الامتہ مولانا تہانوی مدظلہم	تصوف و سیر	امیر الروایات فی تہذیب الحکایات	۶

اصول و مقاصد رسالہ الہادی اور ضروری اطلاعیہ

- (۱) رسالہ ہذا کا مقصد امت محمدیہ کے عقائد و اخلاق و معاشرت کی اصلاح ہے۔
- (۲) یہ رسالہ ہر قمری مہینے کی تیسری تاریخ کو بحمد اللہ عین تاریخ پر ہی شائع ہوتا ہے۔
- (۳) کسی ماہ کا رسالہ علاوہ ٹائٹل کے ڈبائی جز سے کم نہ ہوگا بعض مرتبہ کسی مضمون کی تکمیل کی ضرورت سے اس سے ہی بڑھانا ممکن ہو اور قیمت سالانہ دو روپے آٹھ آنے ہو
- (۴) سوائے ان صاحبوں کے جو پیشگی قیمت ادھر چکے ہیں جلد حضرات خریدان کی خدمت میں سالہ دی پی بھیجا جائیگا اور دو آنہ خرچ رجسٹری اخفاء کر کے دو روپے دس آنے
- (۵) جن حضرات کی خدمت میں نمونہ کے طور پر رسالہ ارسال کیا جاتا ہے وہ جنگ پیشگی قیمت نہ بھیجیں گے یا دی پی کی اجازت نہ دینگے دو مہر پرچہ نہ بھیجا جائے گا۔
- (۶) جو صاحب درمیان سال میں خریدار ہونگے انکی خدمت میں کل پرچہ شروع جلد یعنی جمادی الاول ۱۳۲۵ھ سے بھیجے جائینگے اور ابتداء سال سے خریدار سمجھے جائینگے اور اگر الہادی کی جلد اول و دوم درکار ہو طلب ناموں مگر انکی قیمت فی جلد تین روپے ہے علاوہ محصولہ اک

المراق

محمد عثمان مالک و مدیر رسالہ الہادی دہلی

ورنہ تمہارے دلوں میں اختلاف پڑ جاوے گا اللہ اور اس کے فرشتے صف اول پر درود بھیجتے ہیں اسکو ابن خزمیہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی صفوں کو سید ہی کر و صف کا سید ہا کرنا نماز کی تمامی میں سے ہے اسکو امام بخاری مسلم ابن ماجہ وغیرہ نے روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ صف کا برابر کرنا نماز کے قائم کرنے میں سے ہے اور ابو داؤد کے لفظ یہ ہیں اپنی صفوں کو ملاؤ اور قریب قریب ہو جاؤ اور اپنی گردنیں محاذات میں کرو پس میں اس ذات کی قسم کھاتا ہوں جسکے قبضہ میں میری جان ہے بیشک میں شیطان کو دیکھتا ہوں صفوں کے درمیان میں ایسا گھستا ہے جیسا بکری کا بچہ اور اس حدیث کو نسائی نے اور ابن خزمیہ اور ابن حبان نے اپنی صحیحون میں مثل ابو داؤد کے روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صفوں کو قائم کرو اور مونڈ ہے ملاؤ اور فرجہ کو بند کرو اور اپنے بھائیوں کے سامنے نرمی کرو اور شیطان کے لئے فرجہ مت چھوڑو اور جس نے صف کو ملا یا اللہ سکوار اپنی رحمت کے ساتھ ملائیکا اور جس نے صف کو قطع کیا اسکو اللہ (اپنی رحمت سے) قطع کرے گا اسکو امام احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور نسائی اور ابن خزمیہ نے حصہ اخیر کو روایت کیا ہے فرجہ سے مراد وہ ہے جو دو آدمیوں کے درمیان میں ملکر نہ کھڑے ہونے میں رہ جاتا ہے۔

اور حضرت جابر بن سمرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ تھے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاس تشریف لائے اور فرمایا کیا تم ایسی صف نہیں باندھتے جیسے فرشتے اپنے رب کے سامنے صف باندھتے ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ اور فرشتے اپنے رب کے سامنے کیونکر صف باندھتے ہیں فرمایا پہلی صفوں کو پورا کرتے ہیں اور صف میں خوب ملکر کھڑے ہوتے ہیں اسکو مسلم ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

۱۔ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے بہترین وہ لوگ ہیں جنکے مونڈے نماز میں نرم ہیں اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

۲۔ اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں نماز قائم کی گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف رخ فرما کر متوجہ ہوئے اور فرمایا صفوں کو درست کرو اور مل ٹکڑے ہو میں تم کو اپنی پس پشت سے دیکھتا ہوں اسکو بخاری مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں ہے پس ہم میں سے ہر ایک اپنے مونڈے کو اپنے برابر کے مونڈے سے ملاتا تھا اور اپنے قدم کو اسکے قدم سے۔

۳۔ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جناب نے فرمایا نماز میں صفوں کی درستی اچھی طرح سے کرو اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۴۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اور اسکے فرشتے داہنی صفوں پر درود بھیجتے ہیں اس کو ابو داؤد ابن ماجہ نے سند حسن سے روایت کیا ہے۔

۵۔ اور حضرت برار بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں ہم جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے تو یہ دوست رکھتے تھے کہ داہنی طرف ہوں تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف رخ کر کے بٹھیں پس میں نے سنا فرماتے تھے اے میرے پروردگار مجھ کو اپنے خدایا سے بچاؤ جو جب تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

صفوں کے ملانے کی ترغیب

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں جناب نے فرمایا اللہ اور اسکے فرشتے ان لوگوں پر رحمت نازل فرماتے ہیں

جو صفوں کو ملاتے ہیں اسکو امام احمد ابن ماجہ نے اور ابن خزیمہ ابن حبان نے اپنی اپنی صحیحون میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر حاکم نے صحیح کہا ہے اور ابن ماجہ نے یہ زیادہ کیا ہے اور حسن نے فرجہ کو بند کیا اللہ تعالیٰ اسکا درجہ بلند فرماتے ہیں۔
 اور حضرت برادر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صف کی ایک جانب سے دوسری جانب تک جاتے تھے
 اور ہمارے غونڈ ہوں اور سینوں کو چھوتے تھے اور فرماتے تھے آگے پیچھے مت ہو
 تمہارے دونوں میں اختلاف پیدا ہو جائے گا اور کہا فرماتے تھے اللہ اور اُس کے
 فرشتے اُن لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو پہلی صفوں کو ملاتے ہیں اسکو ابن خزیمہ نے اپنی
 صحیح میں روایت کیا ہے۔

اور حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی صف کو ملایا اللہ اسکو اپنی رحمت سے (ملائیکا
 اور جس نے کسی صف کو قطع کیا اللہ اسکو اپنی رحمت سے) قطع کر دیگا اسکو نبائی ابن خزیمہ
 نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور آخر حصہ کو جو
 ابھی گزرا ہے کہ امام احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہتے ہیں رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں سے بہترین نماز میں نرم بوٹہ ہے واسے ہیں اور
 کوئی قدم اُس قدم سے زیادہ ثواب میں نہیں جو صف میں فرجہ بند کرے واسطے رکھا ہو
 اسکو بزار نے اسناد حسن سے اور ابن حبان اپنی صحیح میں ان دونوں نے حصہ اول کو
 روایت کیا ہے اور طبرانی نے اوسط میں تمام روایت کی ہے۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے (صف کے) فرجہ کو بند کیا اللہ تعالیٰ اُسکے
 سبب سے اسکا ایک درجہ بلند فرمائے گا اور اس کے واسطے جنت میں ایک گھر
 بنائیگا اسکو طبرانی نے اوسط میں مسلم بن خالد زنجی کی روایت نقل کیا ہے اور پہلے ابن ماجہ سے

گزر چکا ہے اسی بارہ میں بجز بنی نہ بتیانی الجنتہ کے اور اسکو اصہبانی نے بھی اس زیادتی کے ساتھ حدیث ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں عصمتہ بن محمد میں ابو حاتم کہتے ہیں وہ قوی نہیں ہیں اور دوسروں نے متروک کہا ہے۔

اور حضرت ابو حنیفہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے صفت کے فرقہ کو بند کیا اسکی مغفرت ہو جائے گی اسکو ہزار نے اسناد حسن سے روایت کیا ہے اور ابو حنیفہ کا نام وہب بن عبد اللہ سوانی ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ اور اسکے فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو صفوں کو ملاتے ہیں اور کوئی بندہ کسی صفت کو نہیں ملاتا کہ اللہ تعالیٰ اسکے سبب سے اس کا ایک درجہ بلند نہ کرتا ہو اور فرشتے اس پر نکوئی کی پھجھو نہ کرتے ہوں اسکو طہرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔

اور حضرت برادر بن عاتق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ اللہ اور اسکے فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو پہلی صفوں کو ملاتے ہیں اور کوئی قدم رکھنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس سے زیادہ پسند نہیں ہے کہ قدم بڑھا کر صفوں کو ملا دے اسکو ابو داؤد ابن خزیمہ کی حدیث سے بغیر قدم رکھنے کے روایت کیا ہے پہلے گزر چکا ہے۔

اور حضرت معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں فرمایا دو قدم ہیں ان میں سے ایک خدا کے نزدیک محبوب ترین ہے اور دوسرا خدا کے نزدیک بدترین ہے محبوب ترین یہ ہے کہ آدمی نے صفت میں جگہ خالی دیکھی اسکو بند کر دیا اور بدترین یہ کہ جب آدمی (نمازیں) کھڑے ہونے کا ارادہ کرے تو داہنا پیر آگے بڑھا کر اُس پر ہاتھ لگا دے اور بائیں پیر اپنی جگہ پر پھیرا کر کھڑا ہوئے اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر صحیح کہا ہے۔

اور حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا جس نے مسجد (یعنی صف) کی بائیں جانب آباد کی اس جانب کے آدمی کم ہونے کی وجہ سے اُسکے لئے دو اجر ہیں اسکو طبرانی نے کبیر میں بقیۃ بن ولید کی روایت سے روایت کیا ہے۔

مردوں کے پھلی صف میں کھڑے ہونے اور عورتوں کے پہلی صف زنانی میں قصداً کھڑے ہونے اور صف کے

ٹری ہونے سے ترہیب

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب صفوں سے بہتر پہلی صف ہے اور سب میں بدتر پچھلی صف ہے اور عورتوں کی سب میں بہتر پچھلی صف ہے اور سب میں بدتر پہلی صف ہے (اللہ کو عورتوں مردوں کا قرب ناپسند ہے اور بعد پسند کیا ہے) اسکو مسلم ابو داؤد اور ترمذی نسائی نے روایت کیا ہے اور پہلے گزر چکی ہے۔

۲۰۵ اور حضرت ابو سعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب میں دیکھا کہ صفوں میں پیچھے رہنے لگے (پہلی صف کی شرکت کا شوق کم ہو گیا) تو آپ نے اُن سے فرمایا کہ آگے بڑھو اور میرا اقتدار کرو اور تمہارا اقتدار اُن لوگوں کو کرنا چاہیے جو تمہارے پیچھے ہیں (بعضی) قوم پیچھے رہتی جاتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکو پیچھے ڈال دے اسکو مسلم ابو داؤد نسائی ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہتی ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قوم صف اول سے پیچھے ہٹتی رہتی ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ انکو دوزخ میں پیچھے ڈال دیتا ہے اسکو ابو داؤد ابن خریمہ نے اپنی صحیح میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے مگر ان دونوں نے بجائے یٰۤاٰخِرُھُمْ اللّٰہُ کے یٰۤاٰخِرُھُمْ اللّٰہُ

کہا ہے۔

اور حضرت ابو مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں ہمارے مونڈ ہو نکو چھوا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے برابر ہو آگے پیچھے مت ہو تمہارے دل مختلف ہو جائیگے مجھے متصل ہونا چاہیے عقلمند ہوشیار لوگوں کو پھر ان لوگوں کو جو ان کے قریب ہیں اسکو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

اور حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ یا تو تم صفوں کو سیدھا کر لو نہیں تو اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں میں مخالفت کر دیگا اسکو امام ماکہ بخاری مسلم ابو داؤد ترمذی نسائی نے روایت کیا ہے اور انکی ایک روایت میں بجز بخاری کے یوں آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہماری صفوں کو سیدھا کیا کرتے تھے گویا اُنکے ساتھ تیر سیدھا کیا جاتا تھا یہاں تک کہ آپ سمجھ گئے کہ ہم لوگ سیکھ گئے پھر ایک روز آپ باہر تشریف لا کر کھڑے ہوئے حتیٰ کہ تکبیر کہنے کو تھے ایک آدمی کو دیکھا کہ سینہ صاف سے باہر نکلا ہوا تھا فرمایا اللہ کے بند و صفین سیدھی کر لو ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے چہروں میں مخالفت پیدا کر دیگا اور ایک روایت ابو داؤد کی اور ابن حبان کی اسکی صحیح میں یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لوگوں کی طرف منہ کیا اور فرمایا اپنی صفوں کو سیدھی کر لو ورنہ بیشک اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں میں مخالفت پیدا کر دیگا تب میں نے دیکھا کہ ہر شخص اپنے کندھوں کو برابر دالے کے کندھے سے اور اپنے گھٹنوں کو اپنے برابر دالے کے گھٹنوں سے اور اپنے ٹخنوں کو برابر دالے کے ٹخنوں سے ملاتا تھا۔

اور حضرت برابر بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صفوں کے درمیان میں ایک جانب سے دوسری جانب تک پھرتے تھے ہمارے سینوں اور مونڈ ہون کو ہاتھ لگا لگا کر دیکھتے تھے اور فرماتے تھے آگے پیچھے مت ہو نہیں تو تمہارے دل مختلف ہو جائیگے اور فرماتے

تھے کہ اللہ اور اسکے فرشتے پہلی صفوں پر رحمت بھیجتے ہیں اسکو ابو داؤد و نسائی ابن خزیمہ ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ابن حبان کے لفظ اس طرح ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس آتے تھے اور ہمارے مونڈھوں اور سینوں کو چھوتے تھے اور فرماتے تھے تم اپنی صفوں کو ٹیڑھی مت کرو ورنہ تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ اور اسکے فرشتے صف اول پر رحمت بھیجتے ہیں اور ابن خزیمہ کی ایک روایت میں ہے تم اپنے سینوں کو آگے پیچھے مت کرو تمہارے دل مختلف ہو جائیں گے۔

اور ابو امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ تم ضرور اپنی صفوں کو سیدھا کرو ورنہ تمہارے چہرے مشاوتے جائیں گے یا تمہاری آنکھیں گڑ جائیں گی یا تمہاری آنکھیں اچک لی جائیں گی اسکو امام احمد اور طبرانی نے بواسطہ عبید اللہ بن زحر علی بن زید سے روایت کیا ہے اور بعض نے کچھ اسکے بارہ میں طعن کیا ہے۔

امام کے پیچھے آمین کہنے کی ترغیب اور نماز کے شروع کے وقت کیسا پڑھنا چاہیے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کے تو تم آمین کہو سو اسطے کہ جسکا کہنا فرشتوں کے کہنے کے ساتھ ہو گیا اسکے جو کچھ گناہ پہلے ہوئے ہیں سب بخشے جائیں گے اسکو امام مالک بخاری نے روایت کیا ہے اور لفظ بخاری کے ہیں اور مسلم ابو داؤد و نسائی ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور بخاری کی ایک روایت میں یوں ہے کہ جب تم مین سے کسی نے آمین کہا اور فرشتوں نے آسمان پر آمین کہا اور ایک کی آمین دوسرے کی آمین سے موافق ہو گئی تو اسکے جتنے گناہ پہلے کئے ہوئے ہیں

سب بخشنے جائینگے اور ابن ماجہ اور نسائی کی ایک روایت میں اسطرح ہے جب قاری آمین کہے تو تم بھی آمین کہو اے آخر الحدیث اور نسائی کی ایک روایت میں یوں ہے اور جب کہے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین ٹکو آمین اسواسطے کہ جبکہ کلام فرشتوں کے کلام کے موافق ہو جائیگا ان سب کے گناہ معاف ہو جائینگے جو مسجد میں ہیں (تحقیق لفظ آمین اور اسکے معنی) آمین کو مد کے ساتھ بھی پڑھا جاتا ہے اور پڑے الف سے بھی اور میم کی تشدید غلط ہے یہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ایک نام ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسکے معنی یہ ہیں اے اللہ تو قبول فرمایا یہ کہ اے اللہ ایسے ہی کر یا ایسے ہی ہونا چاہیئے۔

۲۰۸ اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہودیوں نے کسی بات پر تم سے اتنا حسد نہیں کیا جتنا کہ سلام اور آمین پر حسد کیا ہے انکو ابن ماجہ نے سند صحیح سے اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں اور امام احمد نے روایت کیا ہے اور امام احمد کے الفاظ یہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہودیوں کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا انھوں نے ہم سے کسی بات پر اتنا حسد نہیں کیا جتنا کہ جمعہ پر حسد کیا ہے جسکی ہم کو اللہ نے ہدایت دیدی اور وہ اس سے گم گشتہ ہو گئے اور اس قبلہ پر جسکی ہم کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دیدی اور وہ اس سے بہنک گئے اور ہمارے امام کے پیچھے آمین کہنے پر اور اس حدیث کو طرانی نے اوسط میں اسناد حسن سے روایت کیا ہے اور اسکے الفاظ اس طرح ہیں آپ نے فرمایا یہودی اپنے دین کا نام لیتے ہیں حالانکہ وہ نرے حاسد ہیں اور انھوں نے مسلمانوں کے کسی ایسی بات پر حسد نہیں کیا جو ان تین باتوں سے افضل ہو سلام کا جواب دینا اور صفوں کا قائم کرنا اور فرض نمازوں میں امام کے پیچھے آمین کہنا۔

اور حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہتے ہیں ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے جناب نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجکو تین باتیں عنایت فرمائی ہیں ایک صفوں میں نماز پڑھنی عطا فرمائی اور سلام عطا فرمایا

سلسلہ تہلیل المواعظ کا ستر ہواں وعظ^(۱۴)

مسمی بہ

علم اور خوف کے فضائل

منتخب از فضائل العلم والخشیتہ وعظ پنجم وعوات عبدیت

حصہ سوم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

خطبہ ماثورہ۔ اما بعد فاعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم
انما یخشى الله من عباده العلموان الله عزیز غفور (ترجمہ) نہیں ڈرتے اللہ تعالیٰ
سے اسکے بندوں میں سے مگر جاننے والے تحقیق اللہ تعالیٰ غلبہ والے ہیں اور نجانے
والے ہیں اس آیت کے متعلق یہ چند مضامین ہیں۔

(۱) یہ ایک بڑی آیت کا ٹکڑا ہے جس مضمون کو اس وقت بیان کرنا مقصود ہے اسکے
لئے چونکہ یہ ٹکڑا کافی تھا اسلئے اسی پر بس کیا گیا آیت کے ترجمہ ہی سے معلوم ہو جائیگا کہ ہر وقت
کیا مضمون بیان ہوگا اور اسکا ضروری ہونا بھی ساتھ کے ساتھ ہی معلوم ہو جائیگا اس آیت سے
پہلی آیتوں میں ہمارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کا مضمون ہے اس آیت سے بھی اسی
مضمون کی تاکید مقصود ہے کیونکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کافروں کی مخالفت سے

رنج و غم غالب رہتا تھا اور اس سے ہمارے نبی کریم کی انتہا ورجہ کی شفقت اور مہربانی ثابت
 ہوتی ہے یعنی آپ ان لوگوں کے سیدھی راہ پر نہ آنے سے بہت ہی بچپن ہوتے تھے
 اور سوچا کرتے تھے کہ کوئی توبہ میرا یہی ہو کہ یہ لوگ اس کفر اور گمراہی سے باز آکر سیدھے رستہ
 پر آجائیں اور ہمیشہ کے عذاب سے نجات پائیں آپ کی وہ حالت تھی جیسا کہ ایک شفیق باپ
 اپنے نافرمان بیٹے کی بڑی حرکتوں پر کڑھتا اور پریشان ہوتا ہے اور ہر وقت کسی نہ کسی توبہ
 میں لگا رہتا ہے کبھی سمجھدار لوگوں سے مشورہ کرتا ہے کبھی کسی سے دعا کرتا ہے کبھی تعویذ
 لکھواتا ہے کہ کسی طرح یہ ٹھیک رستہ پر آجائے غرض اسکو بیٹے کی نافرمانیوں پر اس سے
 عداوت نہیں ہوتی بلکہ اسپر رحم آتا ہے اور دل کڑھتا ہے اسی طرح ہمارے نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کی کافروں کی مخالفت سے یہ حالت تھی کہ تمام عمر آپ کو یہی غم رہا اور یہاں تک توبہ
 پہنچی کہ آپ کے غلبہ غم کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے آپ کو تسلی دینے کے لئے خاص اس
 مضمون کی بار بار آیتیں نازل فرمائیں چنانچہ ایک جگہ ارشاد ہے کہ اے محمد آپ کی
 حالت سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ آپ ان لوگوں کے ایمان نہ لانے کے غم میں اپنی
 جان کو ہلاک کر دینگے دوسری جگہ ارشاد ہے کہ آپ سے ان لوگوں کی حالت کا سوال
 نہ کیا جائیگا یعنی پھر آپ کیون غم کرتے ہیں اگر یہ ایمان نہیں لاتے نہ لائیں ایک اور جگہ ارشاد
 ہے کہ آپ کو ان پر داروغہ بنا کر تو نہیں بھیجا گیا کہ آپ ضرور ہی ان سے ہمارے احکام کی
 تعمیل کرائیں آپ کا کام صرف پیام پہنچا دینا ہے کیونکہ آپ ہمارا پیام پہنچانے والے ہیں رہا
 عمل کرانا یہ کام داروغہ کا ہے اور آپ داروغہ مقرر نہیں ہوئے پھر اگر یہ لوگ عمل نہیں
 کرتے اور آپ کی بات نہیں مانتے تو آپ کو کیا غم ہے ایک اور جگہ ارشاد ہے کہ آپ
 انکی حالت پر غم نہ کیجئے اور انکے کمرون سے تنگدل نہ ہو جیسے ایک جگہ ارشاد ہے کہ ہم
 جانتے ہیں ان لوگوں کی باتوں سے جو تنگدلی آپ کو ہوتی ہے سو آپ ہماری یاد میں لگتے
 اور عبادت کو اپنا مشغلہ بنا لیجئے کہ اس سے یہ تنگدلی رفع ہو جائیگی اور غم ہلکا ہو جائے گا
 غرض بہت سی آیتیں ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو کافروں کی حالت پر بہت ہی رنج
 و غم تھا اور آیتوں سے اس رنج و غم کی وجہ کا بھی پتہ لگتا ہے وہ یہ کہ آپ یہ چاہتے تھے

کہ یہ لوگ ایمان لے آئیں اور اپنے کفر اور گمراہی سے باز آئیں تو معلوم ہوا کہ آپ کو مان لوگوں کی
 نفسانی عداوت نہ تھی بلکہ انکی اس روی حالت پر رحم آتا تھا اور دیکھ دیکھ کر کڑھتے تھے کیونکہ
 بیدہی راہ پر آجانے کی تمنا نہ کرتے بلکہ یوں چاہتے کہ یہ لوگ ساری عمر اسی کفر اور گمراہی میں
 رہیں اور کبھی ان کو اس سے بھگنا نصیب نہ ہو کیونکہ قاعدہ ہے کہ اپنے دشمن کیلئے انسان
 خیر خواہی نہیں کیا کرتا بلکہ اسکی بدخواہی کے درپے ہوتا ہے اور اگر بدخواہی کے درپے بھی
 نہ ہو تو خیر خواہی کی تو گنجائش ہی نہیں ہوتی اور آپ کی یہ حالت تھی کہ یوں چاہتے تھے کہ گو مجھے
 تکلیف ہو لیکن ان لوگوں کو تکلیف نہ ہونے پانے بہانہ کہ جس معجزے کے وہ طالب ہوتے
 تھے حضور صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم چاہتے تھے کہ وہ معجزہ ظاہر ہو ہی جائے تاکہ سیکو ویکو
 یہ لوگ کج بھل جائیں اور اپنی حالت درست کر لیں ایک مرتبہ کا واقعہ ہے کہ مکہ کے رئیسوں
 یہ درخواست کی تھی کہ آپ ان غریب لوگوں کو جو کہ آپکے پاس میں ہمارے آنے کے وقت
 علیحدہ کرو یا کریں تو ہم ایمان لے آئیں جیسا کہ آجکل کے رئیس بھی اس قسم کی فرمائشیں عالموں
 سے کیا کرتے ہیں اور کہا کرتے ہیں کہ اگر ان بھلا ہے تیلو نکو مساجد وغیرہ میں آنے سے روک دیا
 جائے تو ہم مساجد میں آنے لگیں اور جماعت سے ناز پڑھنے لگیں اور یہ تو ہم سے نہ ہو گا کہ کسی
 سے یا بھلا ہے کے پیچھے ناز پڑھنے لگیں حالانکہ انکو یہ بات کہتے ہوئے غیرت کرنا چاہتے
 تھے اسلئے کہ ان کا یہ کہنا کہ ہم جلاہوں سقون کے پیچھے ناز نہ پڑھیں حقیقت میں اپنے اوپر
 اعتراض کرنا ہے کہ یہ خود تو اس قابل نہ ہو سکے کہ امامت کا منصب انکو ملتا اور یہ دوسروں کے
 امام بنتے غریب لوگ تو بیچارے خود ہی وہب جاتے ہیں اگر ان میں لیاقت اور قابلیت ہوتی
 تو غریبوں کے امام بننے کی نوبت ہی کیون آتی اور سپر لطف یہ کہ یہ لوگ باوجود علم حاصل نہ
 کر سکے بھی اپنے کو امامت کے قابل سمجھتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ ہم میں اسکی لیاقت نہیں
 ہے کیونکہ آجکل روشن و مانع کے زمانے میں تو راسی دنیا کی عزت اور مرتبہ لمجانے ہی کو
 بڑی لیاقت اور قابلیت سمجھا جاتا ہے دنیا دار لوگ کچھ ایسے مغرور و مست ہوتے ہیں کہ گو
 وضو کے فرائض اور سنتوں کی بھی واقفیت نہ رکھتے ہوں لیکن اپنے کو علم دینی اور علم دنیوی
 دونوں کا پورا عالم سمجھتے ہیں میرے سامنے کا واقعہ ہے کہ ایک رئیس صاحب کو عید کی

آجکل کاٹھن خانوں سے لڑائی کر رہے ہیں

نہایت کج عہد کی تھی
 دن کا وقت سمجھتے ہیں

امامت کا شوق پیدا ہوا اور وہ امامت کو چلے اس سے پہلے کبھی کیون امامت کی تھی بلکہ شاید نماز کا بھی کبھی کبھی اتفاق ہوتا ہوا اور وہ بھی کسی مجبوری ہی کی وجہ سے نتیجہ یہ ہوا کہ عید کی تکبیر میں بھول گئے اب کھڑے سوچ رہے ہیں کہ کیا کروں آخر میں نے تکبیر میں تبلا تیں تو انھوں نے پوری کی جب یہ حالت ہے تو اب تبلائیے اگر ستے امامت نہ کریں تو اور کون کرے اور وہ بیچارے بھی آگے نہ بڑھیں تو کون ہے جو نماز پڑھائے تو جیسے آجکل کے رئیسوں کی حالت ہے یہ طرح اُس زمانے کے رئیسوں کی بھی حالت تھی بلکہ ان سے بھی زیادہ اسلئے ان لوگوں نے حضور سے یہ درخواست کی کہ آپ ہمارے آنے کے وقت ان لوگوں کو ہٹا دیا کیجئے تو ہم آپ کے پاس آیا کریں حضور کو شفقت کی وجہ سے یہ خیال ہوا کہ شاید اسی سے ان لوگوں کو کچھ انسیت ہو جائے اور رفتہ رفتہ سیدھی راہ پر آجائیں اسلئے انکی درخواست پورا کرنے کی کچھ رائے ہوئی لیکن خدا تعالیٰ نے حضور کو اُن کی درخواست منظور فرمانے سے منع فرمایا اور انکی درخواست کو رد کر دیا چنانچہ ارشاد ہے کہ آپ کبھی ان غریب لوگوں کو اپنے پاس سے نہ ہٹائیے انکا کچھ لین دین آپ سے نہیں ہے اگر آپ ایسا کریں گے تو آپ بے موقع کام کریں والوں میں سے ہوں گے۔

(۲) صحابہ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایسی محبت تھی کہ اگر آپ انکی دھجیاں اڑا دیتے تو اُن لوگوں کے دل پر فوراً میل نہیں آسکتا تھا اور یہ حالت تھی کہ اگر آپ تھوکتے تو اسکو زمین پر نہ گرنے دیتے تھے ہاتھوں میں لیتے اور اپنے چہرے پر مل لیتے اور اگر ہاتھ میں نہ آتا تو دوسرے کے ہاتھ پر ہاتھ پھر کر چہرے کو مل لیتے اور انکی محبت کی یہ حالت تھی کہ ایک صحابی نے ایک مرتبہ آکر عرض کی کہ یا رسول اللہ اگرچہ یہ تو امید ہے کہ ہم جنت میں جائیں گے لیکن یہ بھی یقینی ہے کہ آپ کا درجہ جنت میں ہم سے بہت اعلیٰ ہو گا تو جب ہم کو آپ کا دیدار نصیب نہ ہو سکے گا تو ہم جنت کو لیکر کیا کریں گے اس پر آیت نازل ہوئی جسکا ترجمہ یہ ہے کہ جنت میں تم جو تمنا کرو گے وہ تم کو ضرور ملے گی اور حدیث میں اسکی تفسیر میں یہ فرمایا گیا کہ جنت واسلئے باہم زیارت اور ملاقات کیا کریں گے خلاصہ یہ ہوا کہ اگرچہ حضور کا مرتبہ اعلیٰ ہو گا لیکن تم حضور کے دیدار سے اور زیارت سے محروم نہ رہو گے بلکہ تم لوگ

بھی حضور کے مقام تک پہنچ جایا کرو گے جیسے دنیا میں گو ہر شخص کا مکان الگ الگ ہوتا ہے
 لیکن ایک دوسرے کی ملاقات کے لئے دوسرے کے گھر چلے جاتے ہیں تو اسی طرح وہاں
 بھی گو مکان الگ الگ ہونگے مگر ملاقات ہو سکے گی خدا تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جو تمہارا
 جی چاہے گا وہاں تم کو ملے گا تو اگر کسی کا یہ جی چاہے گا کہ میں ہر وقت حضور کی زیارت
 سے شرف حاصل کرتا رہوں تو ضرور اسکو زیارت ہو سکے گی یہ بات کہ ایسی خواہش
 کسیکو پیدا ہونگی یا نہیں یہ ہم کو معلوم نہیں ہے یہ بات وحی سے معلوم ہونے کی ہے ممکن
 ہے کہ بعض کو یہ دولت نصیب ہو بعض کو نہ ہو یہ بات کہ جسکو یہ دولت نصیب ہوگی
 کیا وہ ہر وقت حضور ہی کے گھر پر پڑا رہے گا سو اسکا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ اپنے
 گھر ہی بیٹھے بیٹھے ہر وقت زیارت سے مشرف ہوتا رہے جسکی صورت یہ ہو کہ خدا تعالیٰ
 نظر میں ایسی قوت پیدا کروں کہ وہ درمیان کی چیزوں کو پار کر کے وہاں تک پہنچ جائے
 اس زمانہ میں بھی ایسے آلات ایجاد ہوئے ہیں کہ انکے ذریعہ سے بہت دور دور کی
 چیزیں دکھائی دیتی ہیں اور درمیان کے پردے سب دور ہو جاتے ہیں تو خدا تعالیٰ
 اگر نظروں میں ایسی قوت پیدا کر دے تو کیا تعجب ہے اور نظیر اسلئے بیان کی گئی کہ آجکل
 کے روشن و مارغ لوگ جب تک کہ ولایت کی کوئی نظیر نہ ہو اسوقت تک حدیث قرآن کی
 باتوں کو نہیں مانتے ورنہ ہکو تو شرم آتی ہے کہ خدائی خبریں منوانے کے لئے ولایت
 کی کارگیری کو نظیر میں پیش کرین غرض صحابہ کی یہ حالت تھی کہ سب سے حضور کا ولیار کئے
 جنت میں جانا بھی انکو پسند نہ تھا۔

(۲) پس جب حضور کو اسقدر شفقت تھی تو جو مبہون کے وارث ہیں یعنی عالم اور
 جو حضور کی امت میں ہیں ہر ایک کے وہ وہی حق ہو گا جو کہ حضور نے ظاہر کیا ہے آپ
 بھی مخالفوں کے ساتھ وہی برتاؤ کریں جو حضور نے کیا ہے شفقت مگر آجکل تو یہ حالت
 ہے کہ ذرا سے اختلاف میں عداوت اور نفرت پیدا ہو جاتی ہے بلکہ بعض لوگ تو اپنے
 مخالف کے اسقدر ورپے ہوتے ہیں کہ اسکو دنیاوی نقصان بھی پہنچانے کے ورپے
 ہو جاتے ہیں اور اگر اتفاق سے اسکو کوئی دنیاوی نقصان پہنچ جائے تو اسکو اپنی کرامت

بزرگوں کے ستانے بہت نقصان پہنچاتا ہے

اور اپنی بد دعا کا نتیجہ سمجھتے ہیں یہ تو بیشک سچ ہے کہ بزرگوں کا ستانا اچھا نہیں اس سے طرح طرح کے نقصان ہوتے ہیں جب تک کسی کے ہاتھ سے کسی اللہ کا دل کو درد نہیں پہنچتا اس وقت تک کسی رسوائی نہیں ہوتی یہ بات تو بالکل سچ ہے مگر یہ کیسے کب جانتا ہے کہ وہ اپنے کو بھی ایسا بزرگ سمجھے ہاں البتہ اگر کوئی دوسروں کی نسبت یہ گمان کرے کہ یہ بزرگ ہیں اور ان کے مخالفوں پر ان کے ستانے کی وجہ سے مصیبت آتی تو بیجا نہیں اور اس وقت بھی بچاؤ ہونے کے یہ معنی نہیں کہ مصیبت زدوں کی مصیبت کو دیکھ کر خوش ہو بلکہ غمگین ہونا چاہیے اور ان کے لئے دعا کرنا چاہیے اور یہ حالت ہونی چاہیے جیسے کسی کا لڑکا جو اکھلتا ہو اور اس میں پکڑا گیا۔ تو دیکھتے اسکے باپ کی کیا حالت ہوگی اگر یہ وہ اس خبر کو سن کر زبان سے یہ کہہ لگا کہ اچھا ہوا پکڑا گیا لیکن دل کی یہ حالت ہوگی کہ بے قرار ہو جائیگا اور رہائی کی تدبیریں کرے گا دعائیں کرائیگا اور جگہ جگہ کہتا پھرے گا بلکہ اگر کوئی اُس کے سامنے بار بار یہ تذکرہ کرے گا کہ جو اکھلتے میں قید ہو گیا تو ہسکونا گوار ہوگا اور اگر لوگ ہسکی عیادت اور تسلی کو آئیں گے تو انکی عیادت لے گا تو صاحبو اسکی کیا وجہ ہے کہ اگر اپنے بیٹے پر کوئی مصیبت آجائے تو قلب کی یہ حالت ہو جائے اور کسی دوسرے مسلمان پر کوئی مصیبت آئے تو دل پر اثر بھی نہ ہو میں اسکی شکایت کرتا ہوں ہاں اگر شفقت کی وجہ سے غصہ ہو تو وہ بُرا نہیں معلوم ہوتا اور شفقت کے غصہ کا رنگ ہی دوسرا ہوتا ہے حضرت مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی کے غصہ کی یہ کیفیت تھی کہ شاید ہی کوئی شخص انکے غصہ سے بچتا ہو لیکن باوجود اسکے کبھی کسی کو ناگوار نہ ہوتا تھا اسلئے کہ وہ محبت سے ہوتا تھا خوب کہا ہے

محبت ہو کسی سے یا عداوت * مزاد بچائے گی جو دل سے ہوگی

صاحبو تمہارے پاس دل نہیں اسلئے تمہاری ہمدردی بھی صرت باتیں ہی باتیں ہیں اور کچھ بھی نہیں جو لوگ آج کل ہمدردی کا دم بھرتے ہیں انکے لئے میں ایک مثال پیش کیا کرتا ہوں کہ اگر ایک ایسے شخص نے ڈپٹی کلکٹری کی درخواست دی جو اپنے گھر سے ایسا خوش حال ہے کہ اگر نوکری نہ بھی کرے تو اسکے ضروریات پورے طور سے چل سکتے ہیں اور اس ہی کے ساتھ ایک دوسرا ایسا شخص درخواست دے جو بالکل تنگ دست ہے ایسا کہ اگر

جو لوگ ہمدردی کا دم بھرتے ہیں انکے ہمدردی کی ہمدردی نہیں

اُسکو یہ ملازمت نہ ملے تو کھانے پینے کے ضروریات بھی اُسکے مشکل سے پورے نہ ہوں اور یہ خوش حال صاحب درخواست دینے میں مقدم ہو گئے اور وہ غریب دوسرے نمبر پر ہو گیا تو ہم نے آج تک کسی ہمدردی کے دم بھرنے والے کو نہیں سنا کہ اُس نے اس غریب آدمی کی غربت پر خیال کر کے اپنی درخواست کو واپس لے لیا ہو اور بزرگوں میں ہزاروں مثالیں اس سے زیادہ ہمدردی کی دکھلا سکتا ہوں جو دنیا داروں میں کبھی نہیں ہو سکتیں ہاں دنیا داروں میں ایک وضعیت ارمی ضرور ہے جسکو دنیا کی لاج کے مایے بنا ہوتے ہیں ان لوگوں میں ایک تو ہمدردی نہیں ہوتی اور دوسرا فرق ان لوگوں میں اور اللہ والوں میں یہ ہے کہ اللہ والے کریں گے بہت کچھ اور زبان سے کہیں گے کچھ نہیں اور یہ لوگ کریں گے خاک نہیں اور دنیا بھر میں غل مچاتے پھرین گے وجہ یہ ہے کہ اللہ والے جو کچھ بھی کرتے ہیں خدا کے خوش کرنے کے لئے کرتے ہیں کوئی دنیاوی غرض انکی نہیں ہوتی اور دنیاوار جو کچھ بھی کرتے ہیں صرف دنیاوی غرضوں کے لئے اور اسی سے یہ بھی سمجھ لو کہ ان دنیا داروں کی ہمدردی کو کچھ قرار نہیں ہوتا کیونکہ انکی ہمدردی دنیاوی غرضوں کے لئے ہوتی ہے اور دنیاوی غرضیں خود بدلتی رہتی ہیں صبح کچھ ہے شام کچھ ہے تو پھر انکی وجہ سے جو ہمدردی ہوگی وہ کیونکر پائدار ہو سکتی ہے ضرور بدلتی رہے گی ممکن ہے کہ کل سچ بولنے میں دنیوی مصلحت تھی اور آج جھوٹ بولنے میں دنیوی مصلحت ہے تو آج وہ جھوٹ ہی بولیں گے اور کل آپکے ساتھ ہمدردی کرنے میں مصلحت تھی اور آج ہمدردی نہ کرنے میں تو وہ ضرور بیدردی کریں گے اور اللہ والوں کی ہمدردی ہمیشہ باقی رہتی ہے ان میں کچھ فرق نہیں آتا کیونکہ جس ذات کے خوش کرنے کے لئے وہ ہمدردی کرتے ہیں وہ ہمیشہ باقی رہنے والی ہے پھر غرض انکی ایک ہے یعنی خدا تعالیٰ کو خوش کرنا اور خدا تعالیٰ جس بات سے آج خوش ہیں قیامت تک اسی سے خوش ہیں اور ایک یہ فرق بھی ہے کہ دنیا داروں کی ہمدردی تو صرف قوی ہمدردی ہے یعنی وہ جو کچھ کم زیادہ ہمدردی اپنی قوم سے کرتے ہیں وہ محض اپنی قوم ہونے کی وجہ سے کرتے ہیں اور اللہ والوں کی ہمدردی عام ہمدردی ہے کہ وہ ہر شخص سے وہی برتاؤ شفقت کا کرتے ہیں جو اپنوں کے

کرتے ہیں یہی وجہ ہے کہ انکو جانوروں تک سے ہمدردی ہوتی ہے اور انکی وہ شان ہوتی ہے جسکو فرمایا ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ترجمہ اور نہیں بھیجا ہمیں تو آپکو مگر جہان بھر کے لئے رحمت بنا کر۔ پس انکی شان یہی ہوتی ہے کہ تمام جہان کے لئے انکی ذات مبارک رحمت خداوندی ہوتی ہے چنانچہ ملاؤ پیازہ نے اپنے آل نامہ میں لکھا ہے الرسول خیر خواہ دشمنان۔ حضرت جنیدؒ کو ایک مرتبہ خلیفہ وقت نے کسی بات پر برہم ہو کر بلا بھیجا حضرت شبلیؒ بھی ساتھ تھے جب خلیفہ کے سامنے پہنچے تو اس نے بڑا بھلا کہنا شروع کیا حضرت شبلیؒ چونکہ نوجوان تھے اور انکے پیر کو بڑا بھلا کہا جا رہا تھا اسلئے آپ کو جوش آیا قالین پر ایک شیر کی تصویر بنی ہوئی تھی آپ نے اس پر نظر ڈالی تو وہ سچ مچ کا شیر ہو کر خلیفہ کی طرف تیز نظر سے دیکھنے لگا حضرت جنیدؒ کی جو اس پر نظر پڑی تو آپ نے حضرت شبلیؒ کو گھور کر دیکھا اور اس شیر کو تھپک دیا وہ پھر اصلی حالت پر شیر قالین ہو گیا تھوڑی دیر میں حضرت شبلیؒ نے پھر اسے اشارہ کیا وہ پھر سچ مچ کا شیر بن کر سامنے ہوا اس مرتبہ خلیفہ وقت کی بھی نگاہ اس پر پڑی خون کے آری تھرا گیا او ہاتھ باند بکر معافی چاہی کہ مجھے گستاخی ہوئی حضرت جنیدؒ نے اس شیر کو تو پھر اصلی حالت پر کر دیا اور خلیفہ وقت سے فرمایا آپ کچھ اندیشہ نہ کیجئے آپ کو کوئی نقصان نہیں پہنچ سکتا آپ خلیفہ وقت ہیں آپ کی اطاعت اور ادب ہم پر واجب ہے یہ لڑکا ہے آداب شاہی سے واقف نہیں آپ کا جودل چاہے کہئے صاحبِ آپ نے سنا یہ ہوتی ہے ان حضرات کی شان بنیاداً اگر بادشاہ کی اطاعت کرتے بھی ہیں تو بسبب وقت تک کرتے ہیں جب تک کہ اطاعت میں اپنا فائدہ نظر آتا ہے ورنہ اطاعت اور فرمانبرداری سب ختم ہو جاتی ہے اور اللہ والوں کی یہ حالت ہے کہ وہ سب کچھ کر سکتے ہوں مگر کچھ نہیں کرتے جو حکم بادشاہ کا ہوتا ہے اس میں اطاعت کرتے ہیں کیونکہ جانتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہو اَطِيعُوا ذَا اَمْرٍ لَّكُمْ ترجمہ اطاعت کرو اپنے حاکم کی تو ان حضرات کی جو بات بھی ہوگی پختہ ہوگی اسلئے کہ یہ پوسے شفیق ہیں اس سے زیادہ کیا شفقت ہوگی کہ شیر کو مٹا رہے ہیں اور بادشاہ کو خیر بھی نہیں کرتے اسلئے کہ اسکے ساتھ ہمدردی کرنے سے مقصود خدا کو خوش کرنا ہے

(۱) اور اس سے علم کلام قدیم کی جامعیت نہایت وضوح کے ساتھ ثابت ہوتی ہے کہ گوشبہات کیسے ہی اور کسی زمانہ میں ہوں مگر انکے جواب کیلئے بھی وہی علم کلام قدیم کافی ہو جاتا ہے سو ایک اصلاح تو اس مقولہ میں ضروری ہے دوسری ایک اصلاح اس سے بھی زیادہ اہم ہے وہ یہ کہ مقصود اکثر قائلین کا اس مقولہ سے یہ ہوتا ہے کہ شرعیات علمیہ و علمیہ جو جمہور کے متفق علیہ ہیں اور فلوا ہر نصوص کے

(ح) یہاں سے علم کلام قدیم کا جامع ہونا اور کامل و مکمل ہونا صاف طور سے ثابت ہوتا ہے کہ گوشبہات کیسے ہی اور کسی زمانہ میں ہوں مگر انکے جواب کے لئے وہی علم کلام قدیم کافی ہو جاتا ہے الغرض یہ بات جو زبانوں پر آرہی ہے کہ علم کلام جدید کی ضرورت ہے انہیں ایک غلطی تو یہ ہے کہ علم کلام قدیم کونا کافی سمجھا جو خلاف واقع ہے مگر خیر یہ غلطی چند ان قابل لحاظ نہیں اس واسطے کہ اس معنی کر یہ بات صحیح بھی ہے کہ شبہات جدیدہ فرداً فرداً علم کلام قدیم میں مذکور نہیں گویا ایسے اصول امین موجود ہیں جنہے ہر ہر شبہ کا جواب نکل آتا ہے لیکن یہ کام ہر شخص کا نہیں اور ضرورت اس بات کی ہے کہ ہر ہر شبہ کا جواب صراحۃً دیا جاوے تاکہ ہر شخص سمجھ سکے ایک غلطی امین اور ہے جو بڑی غلطی ہے اور قابل اصلاح ہے وہ یہ ہے کہ اس لفظ سے کہ علم کلام جدید کی ضرورت ہے اکثر کہنے والوں کی غرض یہ ہے کہ دین کی باتوں کے ثبوت جو بیست و گون کے ذہن میں نہیں ہیں انکو تازہ کر دیا جاوے اور شبہات جدیدہ کو فرداً فرداً حل کر دیا جاوے تاکہ مذہبی باتوں کی تصدیق چھٹی طرح ذہن نشین ہو جاوے بلکہ غرض یہ ہے کہ مذہبی تحقیقات اور احکام کو کچھ تغیر تبدیل کر کے ساتیس جدید کے مطابق کر دیا جاوے انھوں نے امین اسکا بھی امتیاز نہیں رکھا کہ مذہبی باتوں سے کیا مراد ہے مذہبی باتوں میں ایسے عقائد اور احکام بھی داخل ہیں جن پر تمام علماء سے اُمت کا اتفاق ہے اور صراحۃً شرعی دلیلوں سے ثابت ہیں اور اگلے علماء سے متواتر منقول اور محفوظ ہیں یہ لوگ یہ چاہتے ہیں کہ چاہے ان کی کسی ہی توڑ مڑ ہو جائے حتیٰ کہ تحریف ہی کی نوبت کیونچ آجاوے مگر ساتیس سے مخالفت نہ رہے جیسے معراج کے مسئلہ میں کیا ہے کہ کہتے ہیں معراج روحانی اور خواب میں ہوئی ہے کیونکہ جسمانی اور بیداری میں ہونا ساتیس کے خلاف ہے

(۱) نزول اور سلف سے محفوظ و منقول ہیں تحقیقات جدیدہ سے ان میں ایسے تصرفات کئے جاویں کہ وہ ان تحقیقات پر منطبق ہو جاویں گو ان تحقیقات کی صحت پر مشاہدہ یا دلیل عقلی قطعی شبہات نہ دے سو یہ مقصود ظاہر البطلان ہی جن دعویٰوں کا نام تحقیقات جدیدہ رکھا گیا ہے نہ وہ سب تحقیق کے درجہ کو پہنچے ہوئے ہیں بلکہ زیادہ حصہ انکا تخمینہات اور وہیات ہیں اور نہ انہیں اکثر جدید میں بلکہ فلاسفہ

(ح) حالانکہ تمام اُمت کا سلف و خلفا اس پر اجماع ہے کہ معراج جسمانی ہوئی اور حدیث سے بالتصریح بھی ثابت ہے بہت موٹی بات ہے کہ اگر حدیث میں جسمانی معراج کی خبر نہ دیکھی ہوئی تو تمام زمانہ میں امتناع کیونچھا اور مخالفین کیوں ہوتیں خواب میں تو ہر شخص عجیب سے عجیب باتیں دیکھتا ہے اسکا بیان مفصل کتاب میں آگے آتا ہے ظاہر ہے کہ یہ غرض انکی باطل ہے اور یہ دین کی طرفداری نہیں بلکہ سائنس کی طرفداری ہے اور یہ صرف وہو کا ہے کہ وہ علم کلام جدید کے خواستگار ہیں کیونکہ علم کلام تو وہ ہے حسین دین کی باتوں کا اثبات کیا جاوے اور اس علم میں جسکے یہ خواستگار ہیں سائنس کا اثبات کیا جاوے گا گو دین کے اصول یعنی توحید و رسالت بھی نہ رہیں اور انہیں یہ کیسی غلطی ہے کہ سائنس جدید کو ایسا صحیح اور ثابت سمجھا کہ دین کے اصول تکس میں تاویل بلکہ تحریف کیا دے مگر انہیں تاویل بھی نہ کیا دے حالانکہ اس سائنس کی بہت سی باتوں کے ثبوت میں نہ مشاہدہ موجود نہ ہے نہ کوئی دلیل عقلی ہے محض تقلید سے انکا نام تحقیقات جدیدہ رکھا گیا ہے حالانکہ نہ وہ سب کی سب تحقیق کے درجہ کو پہنچی ہوئی ہیں اور نہ وہ سب جدید ہیں زیادہ حصہ انکا محض تخمینہ اور وہی باتیں ہیں (جیسے مسئلہ ارتقا کہ ڈارون لکھتا ہے کہ آدمی پہلے بندر تھا ترقی کرتے کرتے آدمی میں گر گئی اور کبڑا ہو کر چلنے لگانے صرف اُگل اور وہم اور تخمین نہیں تو کیا ہے ابنا زمان اسکی وجہ سے صریح آیت خلقہ من تراب (ترجمہ حق تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو مٹی سے پیدا کیا) میں تاویل کرتے ہیں (بیان اسکا کتاب میں آگے آتا ہے) اور آجکل کے لوگوں کی یہ بھی غلطی ہے کہ سائنس جدید کی سب باتوں کو جدید کہتے ہیں کیونکہ اکثر ان میں وہی ہیں جو پُرانے سائنس (فلسفہ) میں موجود ہیں چنانچہ علم کلام قدیم میں ان پر حج فتح

(۱) متقدمین کے کلام میں مذکور پاسے جاتے ہیں اور ہمارے متکلمین نے اُن پر کلام بھی کیا ہے چنانچہ کتب کلامیہ کو دیکھنے سے اسکی تصدیق ہو سکتی ہے البتہ اس میں شبہ نہیں کہ بعض شبہات تو اسلئے سے مندرس ہو چکے تھے انکا اب تازہ تذکرہ ہو گیا ہے اور بعض کا کچھ عنوان جدید ہو گیا ہے اور بعض کے خود مبانی جنکو واقعی تحقیقات جدیدہ کہنا صحیح ہو سکتا ہے باعتبار معنوں کے بھی جدید پیدا ہو گئے ہیں اس اعتبار سے ان شبہات کے اس مجموعہ کو جدید کہنا زیبا اور انکے دفع اور حل اور جواب کو اس بنا پر بھی کہ جدید شبہات بالمعنی المذكور کے

(ح) موجود ہے ہاں یہ ضرور ہوا ہے کہ بعض شبہات کا تذکرہ جاتا رہا تھا اب پھر انکا تذکرہ تازہ ہو گیا ہے اور بعض پہلے اور طرح سے بیان کئے جاتے تھے اور اب دوسرے پیرایہ سے بیان کئے جاتے ہیں اسکو دیکھ کر لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ شبہ نئے ہیں پہلے یہ شبہ نہیں تھے اسواسطے علم کلام قدیم میں انکا تذکرہ اور انکا حل بھی نہیں ہے حالانکہ علم کلام قدیم میں انکار موجود ہے مگر ان شبہوں کی دوسری طرح سے تقریر کی جاتی تھی اسواسطے جواب بھی انکا دوسرے پیرایہ میں دیا گیا تھا غرض آجکل کے شبہات میں زیادہ ترویجی ہیں جو پہلے سے چلے آئے ہیں اور ان پر بہت کافی بحث علم کلام قدیم میں موجود ہے ہاں اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ چند شبہات ایسے بھی ہیں جنکو بالکل نیا کہنا بھی صحیح ہے کیونکہ انکی بناءً تحقیقات پر ہے جسکو جدید تحقیقات کہنا بالکل صحیح ہے اور اس میں شک نہیں ہے کہ اس زمانہ میں بعض تحقیقات ایسی بھی ہوئی ہیں جنکا پہلے زمانہ میں مطلق پتہ نہ تھا تو جو شبہات ان سے پیدا ہوئے ان کو بھی کہا جاسکتا ہے کہ ایسے شبہات ہیں کہ پہلے زمانہ میں انکا مطلق پتہ نہ تھا (مگر واہ رے علم کلام قدیم کہ اسکے اصول ایسے ہیں کہ ایسے شبہات کے حل کے لئے بھی کافی ہیں) جب آجکل کے شبہات میں بعض شبہے (گو وہ کتنے ہی تھوڑے ہوں) ایسے بھی ہوئے جنکو بالکل نیا کہا جاسکتا ہے تو شبہات کے مجموعہ کو جس میں یہ نئے شبہات اور دوسری قسم کے شبہات سب شامل ہیں کسی معنی کر جدید شبہات کہہ دینا صحیح ہے۔

(۱) مقابلہ میں ہیں نیز اس وجہ سے بھی کہ بلحاظ مذاق اہل زمانہ کے کچھ طرز بیان میں جذبات مفید ثابت ہوئی ہے کلام جدید کہنا درست و بجا ہے اور اس تاویل سے یہ مقولہ کہ علم کلام جدید کی تدوین ضروری ہے محل انکار نہیں بہر حال جس معنی کر بھی یہ ضروری ہے مدت سے اس ضرورت کے رفع کرنے کی مختلف صورتیں ذہن میں آیا کرتی تھیں بعضی ان میں گو مکمل تھیں مگر اُس کے ساتھ ہی مطول بھی تھیں اس لئے اس مختصر صورت پر اکثر ذہن کو قرار ہوتا تھا کہ جتنے شبہات اس وقت زبان زد یا حوالہ قلم ہو رہے ہیں ان سب کو جمع کر کے

(ح) اور اگر ان شبہات کو حل کیا جائے اور کتاب بنائی جاوے تو یہ کتاب علم کلام جدید کی کتاب کہی جاسکتی ہے ایک تو اسوجہ سے کہ اُن شبہات کا حل ہو گا جنکو کسی معنی کر جدید شبہات کہا گیا تھا اور ایک اسوجہ سے بھی کہ اس کتاب کا طرز بیان بھی نئے لوگوں کے مذاق کی رعایت کی وجہ سے پُرانے علم کلام سے جداگانہ ہو گا اس توجیہ اور تاویل سے یہ بات صحیح ہو جاتی ہے کہ علم کلام جدید کی ضرورت ہے (گو اتنی ضرورت ثابت نہ ہوئی جتنا کہ آجکل کے تعلیمیاتوں کی زبانوں پر اسکا چرچا ہے اور اُن کی غلطیاں بھی اسکے متعلق بیان کر دی گئیں) بہر حال کسی معنی کر بھی ہو علم کلام جدید کے تیار کرنے کی ضرورت قابل تسلیم ہے مدت سے اس ضرورت کے رفع کرنے کی مختلف صورتیں خیال میں آیا کرتی تھیں اُن میں سے بعض صورتیں ایسی تھیں جنہے پوری پوری تکمیل اس فن کی ہو جاتی مثلاً یہ کہ علم کلام فقہ کی تمام کتابوں کا ایک سرے سے اُردو ترجمہ کر دیا جاوے اور جابجا اس کے اصولوں سے آجکل کے شبہات کے جوابوں کو ہکا بکا مفصل لکھا جاوے مگر ظاہر ہے کہ اس صورت میں طول کس قدر ہو جاوے گا اور اُس کے سمجھنے کے لئے فلسفہ و منطق وغیرہ کی ضرورت اور استاد سے باتا حدہ پڑھنے کی حاجت رہتی اس وجہ سے اس صورت کو دل نے قبول نہیں کیا اور بار بار غور و خوض کیا گیا مگر کوئی صوت سہل اور حسب و خواہ نہیں سمجھ میں آتی تھی زائد سے زائد اس پر دل کو قرار ہوتا تھا کہ جتنے شبہات اس وقت زبانوں پر ہیں یا تحریروں میں آچکے ہیں اُن

(۱) ایک ایک کا جزئی طور پر جواب منضبط ہو جاوے کہ موجودہ شبہات کے رفع کے لئے بوجہ ان سے بالخصوص تعرض ہوئی کے زیادہ نافع ہونگے اور ان جزئیات کی تقریر کے ضمن میں جو کلیات ضروریہ حاصل ہونگے وہ ایسے شبہات کے امثال و نظائر مستقبل کے لئے انشاء اللہ تعالیٰ دافع ہون گے چونکہ اس طریق میں شبہات کے جمع ہونے کی ضرورت تھی اور کام صرف مجیب کا نہیں ہے اسلئے میں نے اس بارہ میں اکثر صاحبوں سے مدد چاہی اور انتظار رہا کہ شبہات کا کافی ذخیرہ جمع ہو جائے تو اس کام کو ہمام خدا شروع کیا جائے ہنوز اسکا انتظار ہی تھا کہ اس اثنار میں احقر کو شروع ذیقعدہ ۱۳۲۷ھ میں سفر بنگال کا پیش آ پیاراہ میں اپنے چھوٹے بھائی سے ملنے کے لئے علیگڑھ رکہ وہ وہاں سبکدوش (پس) اترکالچ کے بعض طلبہ کو اطلاع ہو گئی وہ ملنے آئے اور ان میں سے ایک جماعت نے سکریٹری صاحب یعنی جناب نواب وقار الامراء سے اطلاع کر دی اور عجب نہیں کہ سفارش و عطف کی درخواست بھی کی ہو جناب نواب صاحب کرامات ۱۳ کورقعہ اس مضمون کا پہونچا اور صبح کو خود بدولت تشریف لائے اور اپنے ہمراہ کالچ لیگئے جمعہ کا دن تھا وہاں ہی نماز پڑھی اور حسب استدعا عصر تک کچھ بیان کیا جسکا خلاصہ آگے افتتاحی تقریر کے عنوان کے تحت میں مذکور بھی ہے طلباء کالچ کی ہیئت استماع سے یہ اندازہ ہوا کہ انکو ایک درجہ میں حق کی طلب اور انتظار ہے اور فہم و انصاف کے آثار بھی معلوم ہوئے چنانچہ آئندہ کے لئے بھی وقتاً فوقتاً اپنی اصلاح کے مضامین و مواعظ سننے کے خواہان ہوئے جسکو احقر نے دینی خدمت سمجھ کر خوشی منظور کر لیا اور اسی حالت کو دیکھ کر اس مختصر صورت مذکورہ بالا میں اور اختصار دہن نے تجویز کیا جس میں اس صورت سابقہ کی کچھ ترمیم بھی ہو گئی وہ یہ کہ شبہات جزئیہ کے جمع ہونے کا جو کہ اوروں کے کرنے کا کام ہے سر دست انتظار چھوڑ دیا جائے بلکہ جو شبہات اب تک کانوں سے خطا پایا آنکھوں سے کیا گیا

۱۲ وہ صورت یہ بھی کہ شبہات کو فرداً فرداً جمع کر کے ایک ایک کا جواب دیا جاوے

(۱) گذرے ہیں صرف انہیں کے ضروری قدر کے موافق جوابات اپنے وعظون سے ان طلبہ کے روبرو پیش کر دیے جاوین اور دوسرے غائبین کے افادہ کے لئے انکو ملخص اور مختصر طور پر لکھ کر بھی شائع کر دیے جاوین خواہ تقریر مقدم ہو اور تحریر مؤخر یا بالعکس حسب اختلاف وقت و حالت اور اگر اس سلسلہ کے درمیان میں یا اس سے پس و پیش کچھ حضرات شبہات کے جمع ہونے میں امداد دین تو وہ مختصر صورت مذکورہ سابق بھی قوت سے فعل میں لے آئی جائے اور اس رسالہ کا اُسکو دوسرا حصہ بنا دیا جاوے ورنہ انشاء اللہ تعالیٰ اس ابتدائی رسالہ کے بھی قریب قریب کافی ہو جانے کی اُمید ہے اور اگر اس کو سبقاً سبقاً کوئی پڑھائی والا ملجاوے تو نفع اور بھی اتم مرتب ہو اور اگر حق تعالیٰ کسی کو ہمت دے اور وہ کتب لمحدین و معترضین کو جس میں اسلام پر سائنس یا قواعد مختصر تمدن کے تعارض کی بنا پر شبہات کئے گئے ہیں جمع کر کے مفصل اچھی بصورت کتاب قلمبند کر دے تو ایسی کتاب علم کلام جدید کے مفہوم کا حق مصداق ہو جاوے جسکا ایک جامع نمونہ اکملہ للہ رسالہ حمید یہ فاضل طرابلسی کے افادات سے مدون بھی ہو چکا ہے اور جسکا ترجمہ مسئے بہ سائنس و اسلام ہندوستان میں شائع اور اکثر طبائع کو مطبوع و نافع بھی ہوا ہے۔ واللہ ولی التوفیق و بیدار امر متہ التحقیق اللہم یسر لنا هذا الطريق واجعل عونک لنا خیر رفیق ط

افتتاحی تقریر جو بطور خطبہ کے ہے

(۱) سورۃ لقمن کی آیت کا کثراً و اتبع سبیل من اناب الی الخ پڑھ کر مضمون لنبا بیان کیا گیا تھا مگر خلاصہ اُسکا لکھا جاتا ہے آج کی تقریر کسی خاص مقصود پر وعظ نہیں ہے بلکہ مختصر طور پر صرف اُن اسباب کا بیان کرنا ہے جن سے آج تک مواعظ علماء کے آپ کو کم نافع ہوئے اور اگر انکی تشخیص کے بعد تلافی نہ کی گئی تو آئندہ کے مواعظ بھی اگر ہوں اسے طرح غیر نافع ہونگے ان اسباب کا حاصل آپ کی چند کوتاہیاں ہیں اول کوتاہی یہ ہے کہ شبہات باوجودیکہ روحانی امراض ہیں مگر اُن کو مرض نہیں سمجھا گیا یہی وجہ ہے کہ اُنکے ساتھ وہ برتاؤ نہیں کیا گیا جو امراض جسمانیہ کے ساتھ کیا جاتا ہے دیکھئے اگر خدا نخواستہ کبھی کوئی مرض لاحق ہوا ہوگا تو کبھی یہ انتظار نہ ہوا ہوگا کہ کالج میں جو طبیب یا ڈاکٹر متعین ہے وہ خود ہمارے کمرہ میں آکر ہماری نبض وغیرہ دیکھے اور تدبیر کرے بلکہ خود اسکے قیام گاہ پر حاضر ہو کر اُس سے اظہار کیا ہوگا اور اگر اسکی تدبیر نے نفع نہ ہوا ہوگا تو حدو کالج سے نکل کر شہر کے سول سرجن کے پاس شفا خانہ پہنچے ہونگے اور اگر اس بھی قائدہ نہ ہوا ہوگا تو شہر چھوڑ کر دوسرے شہروں کا سفر کیا ہوگا اور مصارف سفر و فیس طبیب و سامان اود یہ میں بہت کچھ خرچ بھی کیا ہوگا غرض حصول شفا تک صبر و قناعت نہ ہوا ہوگا پھر ان شبہات کے عروض میں کیا وجہ ہے کہ اس کا انتظار ہوتا ہے کہ علماء خود ہماری طرف متوجہ ہوں آپ خود ان سے کیوں نہیں رجوع کرتے اور اگر رجوع کر سنے کے وقت ایک عالم سے (خواہ اس وجہ سے کہ ان کا جواب کافی نہیں خواہ اس وجہ سے کہ وہ جواب آپ کے مذاق کے موافق نہیں) آپ کو شفا نہیں ہوتی تو کیا وجہ ہے کہ دوسرے علماء سے رجوع نہیں کرتے یہ کیسے سمجھ لیا جاتا ہے کہ اسکا جواب کسی سے بن نہ پڑیگا تحقیق کر کے تو دیکھنا چاہیئے حالانکہ جسقدر معالجہ جسمانیہ میں صرف ہوتا ہے یہاں اُس کے

(۱) مقابلہ میں کچھ بھی صرف نہیں ہوتا ایک جوابی کارڈ میں جس عالم سے چاہو جو چاہو پوچھنا ممکن ہے دوسری کوتاہی یہ ہے کہ اپنی فہم اور رائے پر پورا اعتماد کر لیا جاتا ہے کہ ہمارے خیال میں کوئی غلطی نہیں ہے اور یہ بھی ایک وجہ ہے کسی سے رجوع نہ کرنے کی سو یہ خود بڑی غلطی ہے اگر اپنے خیالات کی علماء سے تحقیق کیجاوے تو اپنی غلطیوں پر اس وقت اطلاع ہونے لگے تیسری کوتاہی یہ ہے کہ اتباع کی عادت کم ہے اور اسی سبب سے کسی امر میں ماہرین کی تقلید نہیں کرتے ہر امر میں دلائل و سبب اور وثائق ڈھونڈتے جاتے ہیں حالانکہ غیر کامل کو بدون تقلید کامل کے چارہ نہیں اس سے یہ نہ سمجھا جاوے کہ علماء شریعہ کے پاس دلائل و علل نہیں ہیں سب کچھ ہیں مگر بہت سے امور آپکے افہام سے بعید ہیں جیسے اقلیدس کی کسی شکل کا ایسے شخص کو سمجھانا جو حدود و اصول متفقہ و علوم متعارفہ سے ناواقف ہو سخت دشوار ہے اس طرح شریعہ کے لئے کچھ علوم بطور آلات و مبادی کے ہیں کہ طالب تحقیق کے لئے ان کی تحصیل ضروری ہے اور جو شخص ان کی تحصیل کے لئے فارغ نہ ہو اسکو تقلید سے چارہ نہیں پس آپ حضرات اپنا دستور العمل اس طرح قرار دیں کہ جو شبہ واقع ہو اسکو علماء سے حل ہونے تک براہ پیش کرتے رہیں اور اپنی رائے پر اعتماد نہ فرماویں اور جو امر محققانہ طور پر سمجھ میں نہ آوے اس میں اپنے اندر کمی سمجھ کر علماء کے ماہرین پر وثوق اور ان کا اتباع کریں انشاء اللہ تعالیٰ بہت جلد پوری اصلاح ہو جاوے گی فقط ۛ

جب کوئی مشکل پیش آتی ہے تو وہ سر بزا نو ہو کر سوچتے ہیں اسلئے کہ انکی مشکل ہی طرح حل ہوتی ہے تو وہ بھی سوچنے لگے سوچتے سوچتے یہ تدبیر نکالی کہ چونکہ باپ بھی ساحر تھا اسکی قبر پر جا کر عمل کشف القبور سے اُس سے دریافت کریں کہ یہ آیا ہے ہیں یا ساحر ہیں بس یہ سوچکر انھوں نے اپنی مان سے باپ کی قبر دریافت کی تاکہ اسپر جا کر دریافت کریں آگے اسیکو فرماتے ہیں کہ۔

شرح چہی

بعد از ان گفتند ای مادر بیا	گور بابا کو تو مارا رہنما
برو شان بر گورا و نموراہ	پس سہ روزہ داشتند از بہر شاہ
بعد از ان گفتند ای بابا بیا	شاہ پیغامے فرستاد از وجاہ
کہ دو کس اوراہ تنگ آو وہ اند	آبرویش پیش لشکر بڑہ اند
نست با ایشان سلاح و لشکری	جز عصلہ و در عصا شو و شری
تو جهان راستان در رفتہ	گرچہ در صوت بخا کی خفتہ
آن اگر سحرست در ہمارا خبر	ور خدائے باشد ای جان پدر

ہم خبر وہ تا کہ ماسجدہ کنیم	خوش را بر کیمیاے برز نیم
تا امید انیم امیدے رسد	در شب بیکور خورشیدی رسد
از ضلال آیم در راہ رشد	رائد گانیم و کرم مارا کشد

چنانچہ گھٹنے سے سر اٹھانے کے بعد انھوں نے اپنی ماں سے کہا کہ اماں چلو ہمیں ہمارے باپ کی قبر جادو اس نے اُنکی رہنمائی کی اور قبر پر لگتی اسکے بعد انہوں نے قرعہ نکالے تین روزہ رکھے اسکے بعد کہا کہ ابا بادشاہ نے محزون ہو کر ہمارے پاس پیغام بھیجا ہے اور کہا ہے کہ دو آدمیوں نے مجھے پریشان کر رکھا ہے اور لشکر کے سامنے میری آبرو خاک میں ملا دی ہے نہ تو اُنکے پاس ہتھیار ہیں نہ فوج بجز ایک عصا کے اور سارا شور و خراس لاٹھی ہی میں ہے آپ سچوں کے ملک میں تشریف لگتے ہیں گو بظاہر مٹی میں سوتے ہیں اگر یہ کوئی جادو ہے تب بھی آپ ہم کو بتلا دیجئے اور اگر خدائی قوت ہو جیسا کہ ان آدمیوں کا دعویٰ ہے تب بھی آپ ہم کو بتلا دیجئے تاکہ ہم بھی اُس خدا کے مطیع ہو جائیں اور کیمیا سے ملکر کیمیا ہو جائیں اب تو ہم ناامید ہیں پھر ہم کو امید ہو جائے اور شب تاریک ضلالت میں ہمارے لئے آفتاب ہدایت نکل آئے ہم گمراہی کو چھوڑ کر راہ ہدایت پر آئیں اور ہم مردودوں کو کرم حق سبحانہ اپنی طرف کھینچ لے۔

شرح شبیری

دونوں ساحر و کا اپنی ماں اپنے باپ کی قبر کو دریافت کرنا اور اپنے باپ کی روح سے موسیٰ علیہ السلام کی حقیقت دریافت کرنا

بعد از ان گفتند اے ماوریا گور بابا کو تو مارا رہ نما

یعنی بعد اُس (سوچنے) کے انھوں نے کہا کہ اے ماں یہاں آ اور ہم کو راہ دکھاے کہ ہمارے باپ کی قبر کہاں ہے

بروشان پر گورا ونبو و راہ پس سر روزہ داشتند از بہر شاہ

یعنی وہ اُنکی ماں اُنکو اُسکی قبر پر لگتی اور راستہ دکھا دیا پھر بادشاہ کی خاطر سے تین روزے رکھے معلوم ہوتا ہے کہ اس کشف قبور کے لئے اول کچھ مجاہدہ کی ضرورت ہوتی تھی تو چونکہ یہ کام فرعون کیلئے کر رہے تھے لہذا انھوں نے مجاہدہ کے لئے تین روزے بادشاہ کی خاطر سے رکھے تاکہ عالم ملکوت سے لذات کے ترک سے مناسبت ہو جائے۔

بعد از ان گفتند اے بابا شاہ پیغامے فرستاد از و جا

یعنی بعد ان روزوں کے رکھنے کے انھوں نے کہا کہ اے بابا ہمارے پاس بادشاہ نے لاچادی کی وجہ سے پیغام بھیجا ہے و جا معنی خسی ہونا یہاں بمعنی لاچاری مطلب یہ کہ بعد روزوں کے وہ اُس طرف متوجہ ہوئے اور اپنے باپ کی روح سے دریافت کیا کہ ہمارے پاس بادشاہ کا یہ پیغام آیا ہے۔

کہ دو مرد اور ابہ تنگ آ و وہ اند آبرویش پیش لشکر بردہ اند

یعنی کہ دو آدمیوں نے اُسکو تنگ کر رکھا ہے اور اُسکی آبرویش پیش لشکر کے آگے گراتی ہے۔

نیست با ایشان سلاح و لشکری جز عصا و در عصا شور و شری

یعنی اُنکے ساتھ کوئی ہتھیار یا لشکر نہیں ہے سوائے ایک عصا کے کہ اُس عصا ہی میں ایک شور و شری ہے مطلب یہ کہ صرف ایک عصا اُنکے پاس ہے مگر بس وہی غضب کا ہی۔

تو یہاں راستان در رفتہ گرچہ در صوت بنجا کے خفتہ

یعنی اسے بابا تو سچون کے جہان میں گیا ہوا ہے اگرچہ ظاہر ایک خاک میں سو یا ہوا ہے مطلب یہ کہ وہاں تو سب منکشف ہے اور معلوم ہے اور سب سچے ہیں لہذا آپ ہمیں یہ بتا دیجئے کہ۔

آن اگر سحرست مارا وہ خبر و ر خدائی باشد لے جان پر

یعنی اگر وہ سحر ہے تو ہم کو خبر دے اور اگر یہ بات خدا والی ہے تو لے باپ کی روح۔

ہم خبر وہ تا کہ ما سجدہ کنیم خوش را بر کیاے بر ز نیم

یعنی تب بھی خبر دے تا کہ ہم اطاعت کر لیں اور اپنے کو ایک کیا پر لگا دین مطلب یہ کہ ہم بھی پھر ان کے فیوض سے مستفیض ہوں اسلئے کہ۔

۲۰۴

تا امید انیم امیدے رسد در شب و بخور خوشیدی رسد

یعنی ہم تو (رحمت حق سے) نا امید ہیں تو کوئی امید ہو اور شب تاریک میں کوئی خوشید پہنچے۔

از ضلال آئیم در راہ رشد راند گانیم و کرم مارا کشد

یعنی گمراہی سے ہم راہ ہدایت میں آجاویں اور ہم راندگان درگاہ ہیں ہم کو کرم کھینچ لے غرض کہ جو کیفیت ہو اُس سے آگاہ فرما دیا جاوے۔

شرح حبیبی

گفت شان خواب کا و اولاد من نیست ممکن ظاہرین را دم زدن

فانش مطلق گفتیم دستور نیست
 یک نشانے دانائیم باشما
 نور چشمانم چو آنجا مے روید
 آن زمان کہ خفتہ باشند حکیم
 گزند دید آن عصا نشان ساست
 ورنہ بتوانند ہاں آن یزدست
 گر جہان فرعون گیر شرق و غرب
 این نشان راست اوم جان بابا
 جان بابا بخشد چون ساحری
 چونکہ چوپان خفت گرگ امین شود
 یکت چوانے کہ چوپانش خداست

لیک را از از پیش چشم دور نیست
 تا شود پیدا شمارا این خفا
 از مقام خوابشان آگاہ شود
 آن عصا گیرید بگذارید ہم
 چارہ ساحر شمارا حاضرست
 اور رسول فی الجلال مہدیست
 سزگون آید حق در گاہ حرب
 بر نویس اللہ اعلم بالصواب
 سحر و مکش را نباشد رہبرے
 چونکہ خفت آن جہاد وساکن شود
 گرک آنجا امید ورہ کجاست

۲۰۵

جادو تو کہ حق کند حق ست و راست جادو تو خواندن آن حق خطا ست
جان بابا این نشان قاطع ست گر بمیر و نیز حقش رافع است

اس نے ان سے خواب میں کہا کہ اے میرے بچو اس راز کو صاف صاف ظاہر کرنا تو میرے
امکان میں نہیں کیونکہ مجھے صاف کہنے کی اجازت نہیں ہے مگر یہ راز مجھے معلوم ضرور ہے
اب تم سے ایک علامت بیان کرتا ہوں تاکہ اُسکے ذریعہ سے یہ راز مخفی تم پر آشکار ہو جاوے
میرے نور چشمو جب تم وہاں پہنچو تو یہ معلوم کرو کہ وہ شخص کہاں سوتے ہیں اور یہ معلوم کر کے
جب وہ سو رہے ہوں انکی لائٹھی اٹھا لاؤ دیکھو ڈرنا مت ورنہ راز ظاہر نہ ہو گا اب اگر تم
اس لائٹھی کو چوراو تب تو سمجھ لو کہ وہ جادوگر ہے پھر اسکا انتظام کرو دنیا تم کو کچھ مشکل ہی
نہیں اور اگر چہ راز نہ سکو تو سمجھ لو کہ خدائی قوت ہے اسکا بیان سچا ہے اور وہ خدا سے
ذوالجلال کے رسول اور ہدایت یافتہ ہیں اگر فرعون مشرق و مغرب پر بھی قبضہ کر لے گا
تب بھی وہ خدا سے نہیں لڑ سکتا لڑائی کے وقت حق سبحانہ ضرور ہسکو مغلوب کرینگے۔
بٹیا یہ سچی پہچان میں نے تم کو بتائی ہے تم اسے دل پر نقش کرو و واللہ اعلم بالصواب بٹیا
دیکھو جب جادوگر سو جاتا ہے تو اسکے جادو اور مکر کا کوئی رہبر نہیں ہوتا لہذا وہ معطل ہو جاتا
ہے اور جبکہ چرواہا سو جاتا ہے تو بھیڑ یا بے کھٹکے ہو جاتا ہے اسلئے کہ سونے سے اُسکی
تدبیر اور کوششیں رک جاتی ہیں مگر جس جانور کا محافظ خدا ہو بھیڑے کو وہاں رسائی
کی اُمید بھی نہیں ہو سکتی اسلئے کہ حق سبحانہ پر غفلت ہی طاری نہیں ہوتی پس سمجھو کہ خدا کا
جادو واقعی اور سچا جادو ہے جسکا عالم میں کوئی توڑ نہیں میں نے بنا بر صنعت مشاکلت
اُسے جادو کہہ دیا ہے (جیسے قلت الطنجوالی جبہ و قیصا۔ یا اللہ لیستہزئی بہم) ورنہ اسکو
حقیقۃً جادو کہنا غلط ہے بٹیا اگر تم اسکو اٹھانہ سکو تو سمجھنا کہ یہ اسکے دعویٰ نبوت کی
قطعی الدلالتہ نشانی ہے اور ایسی ہے کہ سونا تو درکنار اگر انکی وفات بھی ہو جاوے

تب بھی حق سب جانہ ہلو بلند ہی کرینگے اور کبھی مغلوب نہ کرینگے۔

شرح شبیری

اُس مڑوہ سا حر کا اپنے لڑکوں کو جواب دینا

گفت شانِ رُخواب کی ولادین نیست ممکن ظاہرین رادم زدن

یعنی ان سے خواب میں کہا کہ اے میرے بچو! میں ظاہر طور پر دم مارنا تو ممکن نہیں مطلب یہ کہ بالکل صاف صاف تو ہم بتا نہیں سکتے اسلئے کہ۔

فاش مطلق گفتیم دستور نیست لیک راز از پیش چشم ورنیت

یعنی ظاہر اور صاف کہنے کی تو مجھے اجازت نہیں ہے لیکن راز میری آنکھوں کے سامنے سے دُور بھی نہیں ہے مطلب یہ کہ چونکہ دنیا دار الاتبلا رہے اسلئے اگر اُس عالم کے حالات صاف طور پر معلوم ہو جاوین تو پھر آزمائش ہی کیا رہی اسلئے اس نے کہا کہ ہم کو صاف صاف کہنے کا تو حکم حق نہیں ہے مگر اس بید سے ہم بالکل ناواقف بھی نہیں بلکہ آگاہ ہیں لہذا یہ کرینگے کہ۔

لیک بنمایم شمار آیتے تا شوید آگہ ز سر کینتے

لیکن تم کو میں ایک نشانی بتا دوں گا تاکہ تم مخفی شے کے بید سے آگاہ ہو جاؤ۔

یک نشانے و انمایم باشما تا شود پید شمارا این خفا

یعنی میں تمہیں ایک نشانی دکھاؤں گا تا کہ تم پر یہ حقا ظاہر ہو جاوے آگے نشانی بتاتا ہوں کہ

نور چشمہ نم چو آن جا کہ رسید از مقام خفتش آگہ شوید

یعنی اے میرے نور چشمو جب تم اُس جگہ پہنچو تو اُنکے سونے کی جگہ سے آگہ ہو جیو۔

آن زمان کہ خفتہ باشد آن حکیم آن عصا گیرید بکنار ید بیم

یعنی جس وقت کہ وہ حکیم سوئے ہوئے ہوں تو اس عصا کو لیلو اور خوف کو چھوڑ دینا یعنی بس خوف تو کز نامت کس طرح اس عصا کو چرا لینا۔

گر بند رویش عصا او ساحت چارہ ساحر شمارا حاضرست

یعنی اگر تم عصا کو چرا سکو تب تو وہ ساحر ہے اور ساحر کا علاج تمہارے پاس حاضر ہی ہے۔

ور نہ بتوانید ہاں آن یزدست اور رسول فی الجلال و متہدست

یعنی اور اگر نہ چرا سکو تو وہ الدروالا ہے اور وہ رسول حق ہے اور متہدی ہے تو اگر وہ رسول ہے تو پھر تو یہ سمجھ لو کہ۔

گر جهان فرعون گیر شرق و غرب سرنگون آرد خدا را گاہ حرب

یعنی اگر سارا جہان شرق سے غرب تک فرعون ہی فرعون لے لے تو وہ خدا کے آگے لڑائی کے وقت سرنگون ہی لاوے گا مطلب یہ کہ اگر ساری دنیا فرعون سے بھر جاوے تب بھی خدا کے آگے اُنکی کچھ نہیں چل سکتی۔

این نشان است او مہ جان با بر نویس اللہ اعلم بالصواب

یعنی میں نے یہ سچی نشانی دیدی ہے اے جان باپ کی اسکو (قلب پر) نقش کرو اللہ اعلم بالصواب

الحديث البزار من حديث

ابى سعيد الخدرى سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن اصحاب الاوف
 فقال هم رجال قتلوا
 فى سبيل الله وهم عصاة
 لربانهم فمغتتهم الشهادة
 ان يدخلوا النار ومنعهم
 المعصية ان يدخلوا الجنة
 وهم على سوزبين
 الجنة والنار الحديث
 وفيه عبد الرحمن بن زيد
 ابن اسلم وهو ضعيف
 والحاكم عن حذيفة قال
 اصحاب الاعراف قوم
 تجاوزت بهم حسناتهم
 النار وقصرت سيئاتهم
 عن الجنة الحديث
 وقال صحيح على
 شرط الشيخين و
 فيه عدم الحكم على
 احد من اهل المعصية

حديث - بزار نے ابو سعید خدری کی

حدیث سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اصحاب اعراف کی
 نسبت سوال کیا گیا آپ نے فرمایا وہ لوگ ہیں
 جو اللہ کی راہ میں شہید ہوئے اور وہ اپنے
 باپوں کا کہنا نہ مانتے تھے پس انکو شہادت تو
 دخول نار سے مانع ہوگئی اور وہ کہنا نہ مانتا دخول
 جنت سے مانع ہو گیا اور ایسے لوگ ایک دیوار پر
 ہوں گے جو جنت اور دوزخ کے درمیان
 میں ہوگی (اعراف یہی ہے) اس حدیث
 (کی سند) میں عبد الرحمن بن زید بن اسلم
 ہے اور وہ ضعیف ہے اور حاکم کے یہاں
 حضرت حذیفہ سے یہ روایت ہے کہ
 انہوں نے فرمایا کہ اصحاب اعراف
 ایک قوم ہے کہ ان کی حسنات نے انکو
 دوزخ سے تو پار کر دیا اور ان کی
 شئیات جنت (میں داخل کرنے کے)
 قاصر رہیں لہذا اور حاکم نے کہا کہ یہ بخاری و
 مسلم کی شرط پر صحیح ہے و اس میں
 یہ مسئلہ ہے کہ اہل معصیت میں سے
 کسی پر دوزخی ہونے کا حکم نہ کیا جاوے

عبدالرحمن بن زید بن اسلم
 بزم کون بر کسی بی جوار

بالبینار عسے ان تمنعہ
 بعض الحسنات عنہا۔
 الحدیث اما انا
 لا انسی (مبنی للفاعل
 من النسیان) ولكن
 انسی (مبنی للمفعول
 من الانشاء) لا تشرح
 ذکر مالک بلا عا
 لا اسناد له وکذا
 قال حمزة الکلتانی
 انه لم یرو من غیر
 طریق مالک و قال
 ابو طاهر الاخطی
 وقد طال بحثی
 عنه وسوالی
 عنه للائمة
 والحفاظ فلم
 اظفر به ولا
 سمعت عن احد
 انه ظفر به قال
 وادعی بعض طلبہ

۱۰۲

حکمت زلات کا ملین
 حکمت زلات الکاملا ص ۱۰۲

ممکن ہے کہ کوئی حسنہ اوسکے لئے دوزخ
 میں جانے سے مانع ہو جاوے۔

حدیث سن رکھو میں (نماز میں غفلت
 سے) نہیں بھولتا بلکہ بھلا دیا جاتا ہوں
 تاکہ (اوسکے احکام کو) مشہور کروں۔ ذکر
 کیا اسکو مالک نے بطور بلاغ کے بلا سند
 اور اسی طرح حمزہ کلتانی نے کہا ہے کہ یہ
 حدیث بجز طریق مالک کے مروی نہیں
 ہوئی اور ابو طاهر الاخطی نے کہا

اس کے متعلق ائمہ و حفاظ سے میری
 بحث اور تحقیق بہت طویل رہی سو مجھ کو
 (سند سے) پتہ نہیں لگا اور نہ میں نے
 کسی سے یہ سنا کہ اوسکو پتہ لگا ہو اور
 بعض طلبہ حدیث نے (البتہ) یہ دعویٰ
 کیا ہے کہ اوسکے پاس یہ سند واقع
 ہوئی ہے مگر مالک کا بلاغ اس کے
 بے اصل ہونے کے لئے کافی ہے) **ف**
 اس میں حکمت ہے کا ملین کی لغزشوں کی
 (جو کہ بلا قصد نا فرمانی اتفاقاً واقع ہو جاتی ہیں)
 تاکہ اوسوقت وہ حضرات (اونکے تدارک کے
 متعلق) جو معاملہ کرتے ہیں اون معاملات میں

الحديث انه وقع له

مسنداً ف فيه

حكمة نزلات الكاملين

ليقتدى بهم في

معاملاتهم اذ ذاك

الحديث المستغفر

من الذنب وهو مصر عليه

كالمستغفر في آيات الله

ابن ابي الدنيا في التوبة

من طريق البيهقي في

الشعب من حديث

ابن عباس بلفظ

كالمستغفر في برية وسند

ضعيف ف فيه

عدم الاعتداد بالتوبة

اللفظية التي لا ندم معها

وقول بعضهم كالترجمة له

سبح برکت توبہ برکت پر از ذوق گناہ

معصیت را خندہ می آید بر استغفار ما

الحديث ان العبد

ليحرم الرزق بالذنب

او نکا اقتدا کیا جاوے (اور اسی بنا پر مولانا

فرماتے ہیں نہ

خون شہیدان رازا بک اولی ترست

اسی خطا از صد صواب اولی ترست

اور ع کفر گیر و کاملے ملت شود

حدیث جو شخص گناہ سے توبہ کرے

اور او سپر مضر بھی ہو (یعنی نادم نہ ہو) ایسا ہے

جیسے احکام الہیہ سے استہزاء کرتا ہے (کہ غلط ہے

کچھ باطن کچھ) روایت کیا اسکو ابن ابی الدنیا

نے توبہ میں اور ابن ابی الدنیا کے طریق سے

بیہقی نے شعب میں ابن عباس کی حدیث

سے اس لفظ سے کہ ایسا ہے جیسے اپنی رب سے

استہزاء کرتا ہو اور سند اسکی ضعیف ہے

ف اس میں ایسی زبانی توبہ کا ناقابل

اعتبار ہونا مذکور ہے جسکے ساتھ (دل میں)

مذامت نہ ہو اور یہ شعر گویا اس حدیث کا

ترجمہ ہے

سبح برکت توبہ برکت دل پر از ذوق گناہ

معصیت را خندہ می آید بر استغفار ما

حدیث بیشک بندہ بعض اوقات

محروم ہو جاتا ہے رزق سے بوجہ گناہ کے جسکو

یصیب ابن ماجہ والحاکم
وصحیح اسنادہ واللفظ له الا
انه قال للرجل بدل
العبد من حدیث ثوبان
ف فیہ بعض مضار
المعصیۃ کما ان السرق
ويعم المعنوی کالبسط فبعض
اقسام القبض یکون من
المعصیۃ ولهذا الاحتمال
يستغفر اهل الله وقت القبض

یصیب بعض القبض من المعصیۃ
سبب بعض اقسام القبض من المعصیۃ

اختیار کرتا ہے روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے
اور حاکم نے مع تصحیح سند کے اور لفظ حاکم کے
ہیں مگر حاکم نے بجائے لفظ عبد کے لفظ رجل
کہا ہے مجھے شخص کے ثوبان کی حدیث سے
ف اس میں معصیت کی بعض مضرتیں مذکور
ہیں جیسے رزق سے محروم ہو جانا اور یہ رزق
معنوی کو بھی شامل ہے جیسے بسط (باطنی) پس
بعض اقسام قبض کے معصیت سے بھی ہوتے ہیں
اور اسی احتمال کے سبب اہل مدقبض کی قوت
استغفار کرتے ہیں۔

کتاب الصبر والشکر

۱۰۴

الحديث المأثور من هجر
السوء والمجاهد من جاهل هواه
ابن ماجه بالشطر الاول والنسائي في
الكبرى بالشطر الثاني كلاهما
من حديث فضالة بن عبيد
با سنادين جيدين ف
فيه كون المعنى أصلاً
للمصورة وصر الشطر الثاني في آخر
كتاب رياضة النفس۔

تكون الباطن أصلاً للظاهر
عقل برون باطن برائے ظاہر

حدیث (اصل) مہاجر وہ ہے جو برے
کاموں کو چھوڑ دے اور اصل مجاہد وہ ہے
جو اپنی خواہش نفسانی سے جہاد کرے (اور
اسکو مغلوب کرے) روایت کیا اسکو ابن ماجہ نے
اول جملہ کے ساتھ اور نسائی نے سنن کبریٰ
میں دوسرے جملہ کیساتھ دونوں نے فضالہ
ابن عبید کی حدیث سے دو جید سندوں سے
ف اس میں باطن کا ظاہر کے لئے اصل ہونا
مذکور ہے اور جملہ ثانیہ آخر کتاب یافتہ نفس میں لکھا ہے

جو خواہان سفارش ہے اور سفارش کیجاوے تو اسکو تکلیف ہوتی ہے جس سے سفارش کیجاتی ہے لیکن چونکہ طالب سفارش کی تکلیف کا منشا خود اسکی طلب ہے اور جس سے سفارش کیجاتی ہے اسکی تکلیف محض بلا وجہ اسلئے مین طالب سفارش کی تکلیف کو اسکی تکلیف پر ترجیح دیتا ہوں جس سے سفارش کیجاوے اور یہ بیان فرما کر مولانا گنگوہی نے فرمایا کہ میرا مذاق بھی وہ ہی ہے جو مولانا محمد یعقوب صاحب کا تھا اور میں بھی سفارش نہیں کرتا تیسری سخی مولوی اسماعیل صاحب شہید تھے مگر انہیں بہ نسبت شاہ محمد اسحق صاحب کے کچھ انتظامی شان تھی چوتھے سخی مولانا اسماعیل صاحب کے صاحبزادے مولوی محمد عمر صاحب تھے یہ پورے کھوج کھوڈ اور گھر کھوڈتے انکی حالت یہ تھی کہ اگر کوئی ٹوپی مانگتا تو ٹوپی دیتے اسکے بعد کہتے کہ لو یہ عامہ بھی لیجاؤ پھر کہتے کہ اچھا یہ کرتے بھی لے لو حتی کہ پا جامہ تک بھی دیدیتے تھے۔

حاشیہ حکایت (۳۷) قولہ میں بھی سفارش نہیں کرتا اقول

۸۹ احقر بھی اسی مذاق کا متبع ہی یعنی بشاشت سے سفارش نہیں کرتا کیونکہ جو سفارش مستنون ہے وہ اسوقت نہیں رہی جبر و کراہت رہ گئی جو کہ ناجائز ہے (ششت)

(۳۷) خالص صاحب نے فرمایا کہ مولوی اسماعیل صاحب نے تقویۃ الایمان اول عربی میں لکھی تھی چنانچہ اسکا ایک نسخہ میرے پاس اور ایک نسخہ مولانا گنگوہی کے پاس اور ایک نسخہ مولوی نصر اللہ خان خورجوی کے کتب خانہ میں بھی تھا اسکے بعد مولانا نے اسکو اردو میں لکھا اور لکھنے کے بعد اپنے خاص خاص لوگوں کو جمع کیا جن میں سید صاحب مولوی عبدالحی صاحب شاہ اسحق صاحب مولانا محمد یعقوب صاحب مولوی فرید الدین صاحب مراد آبادی مومن خان عبد اللہ خان علوی (استاذ امام بخش صہبائی و مولانا ملوک علی صاحب) بھی تھے اور انکے سامنے تقویۃ الایمان پیش کی اور فرمایا کہ میں نے یہ کتاب لکھی ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس میں بعض جگہ ذرا تیز الفاظ بھی آگئے ہیں اور بعض جگہ تشدد بھی ہو گیا ہے مثلاً ان امور کو جو شرک نفی تھے شرک جلی لکھ دیا گیا ہے ان وجود سے مجھے اندیشہ ہے کہ اسکی اشاعت سے شورش ضرور ہوگی اور اگر میں بیان رہتا تو

ان مضامین کو مین آٹھ دس برس میں بتدریج بیان کرتا لیکن اس وقت میرا ارادہ حج کا ہے اور وہاں سے واپسی کے بعد عزم جہاد ہے اسلئے میں اس کام سے معذور ہو گیا اور مین دیکھتا ہوں کہ دوسرا اس بار کو اٹھائے گا نہیں اسلئے مین نے یہ کتاب لکھ دی ہے گو اس سے شورش ہوگی مگر توقع ہے کہ لڑ بھڑ کر خود ٹھیک ہو جائینگے یہ میرا خیال ہے اگر آپ حضرات کی رائے اشاعت کی ہو تو اشاعت کیجاوے ورنہ اسے چاک کر دیا جاوے اسپر ایک شخص نے کہا کہ اشاعت تو ضرور ہونی چاہیے مگر فلاں فلاں مقام پر ترمیم ہو جانی چاہیے اسپر مولوی عبدالحئی صاحب شاہ اسحق صاحب اور عبداللہ خان علوی مومنین خان نے مخالفت کی اور کہا کہ ترمیم کی ضرورت نہیں اسپر آپس میں گفتگو ہوئی اور گفتگو کے بعد بالاتفاق یہ طے پایا کہ ترمیم کی ضرورت نہیں ہے اور ہی طرح شائع ہونی چاہیے چنانچہ ہی طرح اسکی اشاعت ہو گئی اشاعت کے بعد مولانا شہید حج کو تشریف لے گئے اور حج سے واپسی کے بعد چھ مہینے دہلی میں قیام رہا اس زمانہ میں مولانا اسماعیل گلی کوچن مین وعظ فرماتے تھے اور مولوی عبدالحئی صاحب مساجد مین چھ مہینے کے بعد جہاد کے لئے تشریف لے گئے یہ قصہ مین نے مولوی عبدالقیوم صاحب اور اپنے استاد میاں بنی محمدی حنا وغیرہ سے سنا ہے۔

حاشیہ حکایت (۴۷) قولہ تشدد بھی ہو گیا ہے اقول اس

تشدد فی العلاج کا سبب مرض کا شدید ہونا ہے قولہ ورنہ اسے چاک کر دیا جاوے اقول ایسے بزرگ پر تشدد یا اصرار یا استبداد کا شبہ اگر ظلم نہیں تو کیا ہی (شست) (۴۵) خانصاحب نے فرمایا کہ مولانا گنگوہی تقویۃ الایمان کی نسبت فرماتے تھے کہ اس سے بہت ہی نفع ہوا چنانچہ مولوی اسماعیل صاحب کی حیات ہی میں دو ڈھائی لاکھ آدمی درست ہو گئے تھے اور انکے بعد جو کچھ نفع ہوا اس کا تو اندازہ ہی نہیں ہو سکتا۔

حاشیہ حکایت (۴۵) قولہ بہت ہی نفع ہوا اقول اسپر

مولانا رومی کا ارشاد یاد آگیا ہے کعبہ را ہر دم تجلی می فرودید این را خلاصات براہیم بود (شست)

(۷۶) خانصاحب نے فرمایا کہ مولوی تبارک اللہ صاحب الدین کے رہنے والے ایک شخص تھے جو بہت بڑے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کے شاگرد تھے انھوں نے ایک مرتبہ اورنگ آباد میں وعظ کیا وعظ کے بعد ان سے لوگوں نے پوچھا کہ آپ تقویۃ الایمان کی نسبت کیا فرماتے ہیں میں اس جلسہ میں موجود تھا میرے سامنے مولوی تبارک اللہ صاحب نے فرمایا کہ جب تقویۃ الایمان شائع ہو کر الدین میں آئی ہے تو لوگوں میں اسکا چرچا ہوا۔ کچھ لوگ مخالف ہو گئے اور کچھ موافق اور آپس میں بحث مباحثہ اور گفتگوئیں ہونے لگیں اسوقت میرے چچا حیات تھے جو بہت ضعیف العمر تھے انکھوں سے بھی کم دکھائی دیتا تھا اور کانوں سے بھی اونچا سنتے تھے انھوں نے جو یہ رنگ دیکھا تو ایک مرتبہ فرمایا کہ بڑے کو میں چند روز سے دیکھ رہا ہوں کہ تم لوگ کچھ ورق ہاتھ میں لئے ہوئے بحث مباحثہ کرتے ہو میں تو بتلاؤ کیا بات ہے ہم لوگوں نے کہا کہ جناب ایک کتاب شائع ہوئی ہے اسپر یہ بحث مباحثہ ہوتے ہیں انھوں نے فرمایا کہ وہ کتاب مجھے سناؤ ہم نے تقویۃ الایمان اول سے لیکر آخر تک سنائی اسکو شکر آئے ۹۱ فرمایا کہ سب بستی کے لوگوں کو جمع کر لو اسوقت میں اپنی رائے ظاہر کرونگا ہم لوگوں نے لوگوں کو جمع کیا جب سب لوگ جمع ہو گئے تو آپ نے فرمایا کہ میں اب تک دنیا کی حالت دیکھتا رہا اور جو کچھ لوگ کہہ رہے تھے اوکری تھی انکی باتیں بالکل میرے جی کو نہ لگتی تھیں اور میں سمجھتا تھا کہ دنیا اسوقت گمراہی میں مبتلا ہے اور میرا جی ان باتوں کو ڈھونڈتا تھا مگر کنوئیں بھانگ پڑی ہوئی تھی نہ کسی کو دین کی خبر تھی نہ کوئی بتلانے والا تھا مولوی سہیل کا احسان ہے کہ انھوں نے پانی کو اور بھانگ کو الگ الگ کر دیا اور سید ہارستہ بتلا دیا اب تمہیں اختیار ہے چاہے مانو چاہے نہ مانو اور یہاں تک ہی پتے جاؤ۔

حاشیہ حکایت (۷۶) قولہ پانی کو اور بھانگ کو آخر قول کیا

اچھا فیصلہ ہے (شست)

(۷۷) خانصاحب نے فرمایا کہ مولوی حسین بخش صاحب نے فرمایا کہ ایک مرتبہ میں نے شاہ اسحق صاحب اور مولانا یعقوب صاحب کی دعوت کی جب کھانے کا وقت

ہوا تو میان صاحب پاکی پر سوار ہو کر میرے مکان پر روانہ ہو گئے اور مولوی محمد یعقوب صاحب سے فرما گئے کہ حسین بخش کو اپنے ہمراہ لیتے آنا مولانا یعقوب صاحب کے یہاں ایک ساندنی تھی جس پر وہ سوار ہوا کرتے تھے مولانا نے اپنی ساندنی کی پھلی نشست پر دو شالہ ڈالا اور اگلی نشست خالی رکھی اور مجھ سے کہا کہ تم پھلی نشست پر سوار ہو جس پر دو شالہ پڑا ہوا تھا میں نے عرض کیا کہ حضرت میں اس قابل نہیں ہوں دو شالہ اپنے لئے رکھیے آپ نے فرمایا کہ نہیں نہیں تم بیٹھ جاؤ۔

میا نصاحب فرما گئے ہیں کہ انکو اپنے ساتھ لانا میں نے پھر عذر کیا آپ نے پھر یہی فرمایا کہ اچھی بیٹھ بھی جاؤ میا نصاحب فرما گئے ہیں کہ انہیں اپنے ساتھ لانا مجھے مجبوراً سوار ہونا پڑا۔

حاشیہ حکایت (۷۷) قول میا نصاحب فرما گئے ہیں قول

کتنا ادب ہے کہ جسکو ساتھ لانے کو فرما گئے تھے اسکا اتنا ادب بہلا پھران لوگوں پر یہ شبہ کہ بزرگوں کا ادب نہیں کرتے کتنا بڑا ظلم ہے (نشست)

۹۲

(۷۸) خانصاحب نے فرمایا کہ شاہ اسحق صاحب کو بہت زور کی بواسیر تھی اور اسکی وجہ سے آپ کو بہت تکلیف تھی کسی شخص نے بواسیر کا عمل بتلایا کہ صبح کی سنتوں میں الم نشرح اور لایلات پڑھ لیا کیجئے مگر شاہ صاحب نے اسکو پسند نہ فرمایا اسپر مولوی مظفر حسین صاحب اور نواب قطب الدین خانصاحب وغیرہ نے زور دیا کہ آپ یہ عمل ضرور کیجئے آپ نے فرمایا کہ اول تو ہم نیک عمل ہی نہیں کرتے صرف ٹوٹے پھوٹے فرض اور سنتیں پڑھ لیتے ہیں اُن میں بھی ہم خواہش نفسانی (اور دنیوی غرض) کو دخل کر دین اور عبادت کو (دنیوی) عمل بنا لیں یہ اچھا نہیں معلوم ہوتا۔

حاشیہ حکایت (۷۹) قول اچھا نہیں معلوم ہوتا قول کستہ

دقیق اخلاص و تقویٰ ہے (نشست)

(۷۹) خانصاحب نے فرمایا کہ مولانا نانوتوی فرماتے تھے کہ اطراف کھنڈوں میں ایک غالم رہتے تھے جو بڑے عالم تھے (مولانا نے اکانام بھی لیا تھا مگر مجھے یاد نہیں) (۸۰)

سلسلہ تسہیل المواعظ

چونکہ حضرت والا مدظلہم العالی کی مجلس وعظ میں اہل علم کا مجمع ہونے کی وجہ سے مضامین علمیہ اور الفاظ عربیہ بھی بیان میں آجاتے ہیں اسلئے حساباً یا حضرت الامواعظ کو نہایت آسان پیرایہ میں کر دیا ہے اور اس سلسلہ کا نام حضرت والا مدظلہم نے تسہیل المواعظ رکھا ہے اس سے ہر شخص حتیٰ کہ بچے اور عورتیں بھی فائدہ حاصل کر سکتے ہیں اسوقت تک اس سلسلہ کے سولہ وعظ چھپ چکے ہیں جنکی تفصیل حسب ذیل ہے:

پہلا وعظ مسئلے بہ۔ حساب کی آمد۔ منتخب از اشرف المواعظ۔ وعظ اول۔ حصہ اول۔ قیمت ۱۔

دوسرا وعظ مسئلے بہ۔ حاضری کا خوف۔ منتخب از اشرف المواعظ۔ وعظ دوم۔ حصہ اول۔ قیمت ۱۔

تیسرا وعظ مسئلے بہ۔ رمضان کا خالص رکھنا۔ منتخب از تطہیر رمضان۔ وعظ اول۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

چوتھا وعظ مسئلے بہ۔ قرآن کے حقوق۔ منتخب از حقوق القرآن۔ وعظ دوم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

پانچواں وعظ مسئلے بہ۔ تکبر کا علاج۔ منتخب از علاج الکبر وعظ سوم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

چھٹا وعظ مسئلے بہ۔ پاکیزہ زندگی۔ منتخب از حیوۃ طیبہ۔ وعظ چہارم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

ساتواں وعظ مسئلے بہ۔ اصلاح کا آسان طریق۔ منتخب از تسہیل الاصلاح وعظ پنجم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

آٹھواں وعظ مسئلے بہ۔ اخیر عشر کے احکام۔ منتخب از حکام بعشر الاخر وعظ ششم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

نواں وعظ مسئلے بہ۔ صوم اور عید کی تکمیل۔ منتخب از کمال الصوم والاعیاد وعظ سہم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

دسواں وعظ مسئلے بہ۔ نگاہ کی حفاظت۔ منتخب از غرض البصر وعظ ششم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

گیارہواں وعظ مسئلے بہ۔ اعضاء کا پاک رکھنا۔ منتخب از تطہیر الاعضاء وعظ ہفتم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

بارہواں وعظ مسئلے بہ۔ کچی کی درستی۔ منتخب از تقویم الزنج وعظ دہم۔ دعوات عبیدہ جلد دوم قیمت ۱۔

تیرہواں وعظ مسئلے بہ۔ ایہام دین کی ضرورت۔ منتخب از ضرورۃ الاعتقاد وعظ اول۔ دعوات عبیدہ جلد سوم قیمت ۱۔

چودھواں وعظ مسئلے بہ۔ علم دین کی ضرورت۔ منتخب از ضرورۃ العلم بالدين وعظ دوم۔ دعوات عبیدہ جلد سوم قیمت ۱۔

پندرہواں وعظ مسئلے بہ۔ عمل دین کی ضرورت۔ منتخب از ضرورۃ العمل بالدين وعظ سوم۔ دعوات عبیدہ جلد سوم قیمت ۱۔

سولہواں وعظ مسئلے بہ۔ مقبولیت کا طریق۔ منتخب از طریق القرب وعظ چہارم۔ دعوات عبیدہ جلد سوم قیمت ۱۔

قیمت پورے سب کے خریدار سے صرف ایک روپیہ آٹھ آنہ لیجاو گی اور الہادی کے خریدار سے علم

حاذق یونانی طب کی بہترین کتاب ہے!

حاذق" میں کیا ہے؟ سرے لیکر پادشہ کی بیماریوں کا بیان، امراض کے اسباب و علامات، بیماریوں کی تشخیص، بیماریوں کے لئے غذا، پرہیز اور ضروری ہدایتیں۔ بڑی بڑی کتابوں کا خلاصہ۔ استادان فن کے اسرار سینہ بسینہ جو لوگوں کو زندہ گیان گزارنے پر نصیب ہوتے ہیں مطب جناب حکیم اجل خان صاحب صحیح اور اہلی نسخے جو اور کسی کتاب میں نہیں ہیں "حاذق" طبابت پیشہ اصحاب کے لئے

ایک رہبر اور رہنما اور ایسا ہی مفید کتاب ہے جو دہلی کے اس طبی مخزن کو گھر بیٹھے حوالہ کرتی اور فن علاج میں کامیاب کر دیتی ہے

لکھے ٹرے لوگوں کے لئے

خود نفع اٹھانے اور دوسروں کو فائدہ پہنچانے کا ذریعہ اور وسیلہ ہے اور یہ واقعہ ہے کہ صرف اس کتاب کی وجہ سے ہزاروں غریب بیمار مصیبت سے بچے ہیں۔

نوجوانوں کے لئے

یا ان لوگوں کے لئے جو اپنا پوشیدہ حال کسی پر ظاہر کرنا نہیں چاہتے اس میں مقصد و کامیابی ہے۔

لکھی ٹری خواہتین

اب صرف اسے دیکھ کر اپنے بچوں کا آسانی سے علاج کر لیتی ہیں۔

بہترین مشورہ

ایک پکار کے لئے یہ ہے کہ "حاذق" ہے خود نفع حاصل کرے ایک تندرست کے لئے یہ ہے کہ "حاذق" سے دوسروں کو فائدہ پہنچائے۔

آسانی سے ہر جگہ ملنے والے نسخے "حاذق" میں کثرت سے ہیں حجم ۳۱۴ صفحے اور

جناب حکیم اجل خان صاحب کے خاندانی اور ذاتی محترمانہ نسخے

میں جو ایسے صحیح اور اصلی اور کسی کتاب میں بھی نہیں ہیں جو آنکھوں میں دند چھپی ہو تو بلا سائل یہ کتاب کچھ اور ہی چیز ہو گئی ہو اب انامی (تشریح) کا بیان زیادہ کیا گیا ہے تاکہ جسم انسان کی مشینری کا حال اور ہر مرض کا تشریحی حصہ آئینہ ہو جائے تشریحی اضافہ کو مختصر ہے مگر عام فہم اور نہایت ضروری ہے۔ سپر جاوی ہو جانے سے تشخیص مرض کی قابلیت پیدا ہو جاتی ہے کثرت سے نسخے بڑھاتے گئے ہیں بہت سے امراض کا بیان جو پہلے نہ تھا اضافہ کیا گیا ہے ہر مرض کا ایلو پیٹھی (ڈاکٹری) میں جو نام ہے اسے اردو اور انگریزی حروف میں لکھ دیا ہے تاکہ ڈاکٹر اور کپوتہ را اور دوسرے انگریزی دان مرض کی صحیح مطابقت اسکے یونانی نام سے کر سکیں۔ اور اگر چاہیں تو یونانی طب سے بھی آسانی نفع اٹھا سکیں اس اشاعت پر حجم قریباً دو گنا ہو گیا ہے یعنی ۳۱۴ صفحات پر ہے۔ قیمت صرف ایک روپیہ (علم)

ملکنے کا یہ
محمد عثمان تاجر کتب درسیہ کلان دہلی

مختصر پتہ (پوسٹ بکس نمبر ایک دہلی)